

UNIVERSAL
LIBRARY

OU_190199

UNIVERSAL
LIBRARY

كتاب

اتمام الدرايه لقراء النقايه

للمشيخ العلامة جلال الدين الاسيوطي رح

ضع باعانة ارباب

جماعة اشاعة علوم

في

مطبع مظهر العجايب

الواقع في بندر كلانته

سنه ١٨٦٦ ع

اسماء

اراكين نادية اشاعة العلوم

الذين بزلوا جهدهم في طبع هذا الكتاب * ابتغاء لوجه الملك الوهاب *

صدر المجلس

وحيد الدهر فرید العصر مولانا الفقيه المولوي محمد وجیه

نائب الصدر

المولوي سيد اعظم الدين حسين خان بهادر

المولوي سيد كرامت علي الحسيني المتولي صاحب

المولوي سيد زين الدين حسين خان بهادر

ارباب الشورى

جناب منشی امیر علی خان بهادر

جناب مولوی محمد مظهر صاحب

جناب مولوي رحمت علی صاحب

جناب مولوی فضل حسین صاحب

جناب مولوی مرحمت حسین صاحب

جناب مولوی غلام سرور صاحب

المهتم

کبیر الدین احمد

سید شرف الدین حسن صاحب

ارباب الاعانة

راجہ	احمد رضا صاحب - رئیس پرنیہ
مولوی	احمد صاحب - سابق مولوی عدالت
قاضی	احمد بخش صاحب - زمیندار
مولوی	احمد خان بہادر - بی - اے - دیپنی مجسٹریٹ
اعا	احمد علی صاحب - مدرس
منشی	امام علی خان صاحب
مولوی	الہ داد صاحب - مدرس
میرزا	امیر حسن صاحب - زمیندار
مولوی	امداد علی خان بہادر - جرنیر جم
مولوی	امیر الدین صاحب - وکیل عدالت قہارہ
منشی	بذل الرحیم صاحب - زمیندار
مولوی	باقر علی صاحب - گمشدہ افیون
ڈاکٹر	تمیز خان صاحب - مدرس میڈیکل کالج
منشی	بی جان صاحب - مترجم کونسل
حامی	حامد صاحب - تاجر
ناخدا	حسن بن ابراہیم جوہر صاحب - تاجر
مولوی	دلور حسین صاحب - مترجم ہائی کورٹ
مولوی	دبیر الدین احمد صاحب - منصف
مولوی	دلیل الدین احمد خان بہادر - دیپنی مجسٹریٹ
مولوی	دین محمد خان بہادر - دیپنی مجسٹریٹ

مولوي	رضي الدين احمد صاحب - زميندار
منشي	رشيد الزمان صاحب - زميندار
قاضي	رمضان علي صاحب - زميندار و تاجر
شاهزاده	رحيم الدين صاحب - حفيد سلطان تيهو مرحوم
مولوي	سيد حسين صاحب
منشي	شروكت علي صاحب - منشي کالج
خواجہ	عبد الصمد صاحب - تاجر
مولوي	عبد الحق صاحب - مدرس مدرسه عاليه
مولوي	عبد العزيز صاحب - مدرس مدرسه عاليه
مولوي	عبد الجبار صاحب - هيٽ مترجم هائي ڪورٽ
مولوي	عبد الوهاب صاحب - زميندار
مولوي	عبد الله صاحب - ماسٽر مدرسه عاليه ڪلڪته
مولوي	عبد الرزاق صاحب - ماسٽر مدرسه عاليه ڪلڪته
مولوي	عبد الواسع صاحب - مدرس برنج اسڪول
مولوي	عبد الواحد صاحب - منشي ايجنٽي
مولوي	عبد الواحد صاحب - مترجم هائي ڪورٽ
سيد	عبد الله صاحب - صدرامين و زميندار شايسٽه آباد
شيخ	علي داغمان صاحب - تاجر
مولوي	عبد الغناح صاحب
مولوي	عبد القادر صاحب
حاجي	عبد الرحمن موسيٰ صاحب - تاجر

مولوی	علی احسن صاحب
میرزا	غلام رسول خان صاحب - تاجر
منشی	غضنفر حسین صاحب - زمیندار
مولوی	فیاض الدین صاحب - ماسٹر پرنچ اسکول
مید	فضل حسین صاحب - زمیندار
مولوی	فتح علی صاحب - میرمنشی انجمنی
منشی	قدا علی صاحب خان بہادر - ڈپوٹی مجسٹریٹ
شیخ	قدرت اللہ صاحب - تاجر
میر	لطافت حسین صاحب - زمیندار و مختار ہائی کورٹ
مولوی	موسیٰ علی صاحب - مترجم ہائی کورٹ
مید	محمد صاحب عرف محمد جان صاحب - زمیندار
میرزا	محمد علی صاحب - ماسٹر پرنچ اسکول
مولوی	محمد طیب صاحب - زمیندار
منشی	محمد مہدی صاحب - مترجم ہائی کورٹ
شیخ	مظفر حسین صاحب - زمیندار
جناب	موسیٰ خان صاحب - تاجر
حافظ	محمد کریم صاحب
حکیم	محمد علی صاحب
میر	محمد قاسم صاحب
قاضی	محمد نور حسین صاحب - منصف
مولوی	نواب جان صاحب - ذایب میرمنشی گورنر جنرل بہادر

صہب	نظام الدین صاحب - تاجر
ناظر	نادر حسین صاحب - امین
فواب	وزیر علی خان صاحب - زمیندار
منشی	وہد الدین خان عرف دلمیر خان صاحب
مولوی	یاور علی صاحب
مولوی	یوسف حسین شہید صاحب
میرزا	ہدایت افزا عرف میرزا الہی بخش صاحب - عالم بہادر



فهرست انعام الدرايه

۲	صفحه	علم اصول الدين
۲۱	علم التفسير
۵۳	علم الحديث
۷۹	علم اصول الفقه
۹۳	علم الغرایض
۱۰۵	علم النحو
۱۲۵	علم التصريف
۱۳۴	علم الخط
۱۳۹	علم المعاني
۱۵۹	علم البيان
۱۶۸	علم البدیع
۱۸۰	علم التشريح
۱۹۰	علم الطب
۲۰۲	علم التصرف





الحمد لله على نعمه السابقة الشاملة * و اشهد ان لا اله الا الله وحده
لا شريك له * شهادة بالنجاة من الاحوال كافله * و اشهد ان محمدا عبده
و رسوله ذو الاوصاف الجميلة الكاملة * صلي الله عليه و سلم و على آله
و صحبه و من ناصره و خاله * و بعد فلما ظهر لي تصويري الملحين على
في دفع شرح على الكرامة التي هميتها بالنقاية و ضمنتها خلاصة اربعة
عشر علما و راعيت فيها غاية الاحتراز و الاختصار * و اردت في طي الفاظها
ما تنشره الناس في الكتب الكبار * بحيث لا يحتاج الطالب منها
الي غيرها * و لا يحرم الفطن المتأمل لدقايقها من خيرها * و ادرت
الي ذلك فصدنا لعموم العائدة * و تمام الفائدة * و ابرازا لما انا باستخراجها
اخرى * اذ صاحب البيت بما فيه أدري * و هميته اتمام الدراية لقراء
النقاية * و الله اسأل التوفيق و الهداية * و الاعانة و الرعاية * قلت *

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله والشكر له * والصلوة والسلام على خير نبي ارسله * هذه
ثقاية من عدة علوم يحتاج الطالب اليها * ويتوقف كل علم ديني
عليها * والله اسأل ان ينفع بها * ويوصل اسباب الخير بسببها *

اصول الدين

[بسم الله الرحمن الرحيم]

اي ابتدئ [الحمد] اي الثناء بالجميل ثابت [لله والشكر *
والصلوة والسلام على خير نبي ارسله * هذه ثقاية] بضم الذون اي
خلاصة مختارة [من عدة علوم] هي اربعة عشر [يحتاج الطالب اليها *
ويتوقف كل علم ديني عليها *] اذ منها ما هو فرض عين وهو اصول
الدين والتصوف ومنها ما هو فرض كفاية اما لذاته وهو التفسير
والحديث والفرائض او لتوقف غيره عليه وهو الاصول والنحو وما
بعد هما ومنه الطب الذي يعرف به حفظ الصحة المطلوبة للقيام
بالعبادات كالقيام بالمعاش بل هم [والله اسأل ان ينفع بها * ويوصل
اسباب الخير بسببها *]

[اصول الدين]

بدات به لانه اشرف العلوم مطلقا لانه يبحث عما يتوقف صحة الايمان عليه
وتماته ولست اعني به علم الكلام وهو ما ينصب فيه الادلة العقلية
وتنقل فيه اقوال الفلاسفة فذلك حرام باجماع السلف نص عليه
الشافعي رح ومن كلامه فيه ان يلقي الله العبد بكل ذنب ما خلا الشرك

لم يبحث فيه عما يجب اعتقاده * العالم حادث وصانعه الله الواحد

خيرائه من ان يلقيه بشيئ من علم الكلام - ثم تفتت بالتفصيل لانه اشرف العلوم الثلاثة الشرعية لتعلقه بكلام الله - ثم بعلم الحديث لانه يليه في الفضيلة - ثم باصول الفقه لانه اشرف من الفقه ان الاصل اشرف من الفرع - ثم بالفرائض الذي هو من ابواب الفقه وهو بعد الاصول في الرتبة - قال بعضهم اذا اجتمع عند الشيخ دروس قدم الاشرف فالاشرف - ثم رتبتهما كما ذكرنا - ثم بدأت من الآلات بالنحو والتصريف لتوقف علم البلاغة عليهما وقدمت النحو على التصريف وان كان اللايق بالوضع العكس ان معرفة الذوات اقدم من الطوارئ والعوارض لان الحاجة اليه اهم - ثم لما كان القلم احد اللسانين وكان اللفظ يبحث عنه من جهة النطق به ومن جهة رسمه عقبته النحو والتصريف المبحوث فيهما عن كيفية النطق به بعلم الخط المبحوث فيه عن كيفية رسمه - ثم بدأت من علوم البلاغة بالمعاني لتوقف البيان عليه ولانه انما يراعى بعد مراعاة الاول - واخرت البديع عنهما لانه تابع بالنسبة اليهما - ولما كانت هذه العلوم لمعالجة اللسان الذي هو عضو من الانسان فاسب ان نعقب بالطب الذي هو لصلاح البدن كله وقدمت التشريح على الطب لانه مذهب كمنصة التصريف من النحو - وقد تقدم ان اللايق بالوضع تقديمه لانه يبحث عن ذات البدن وتركيبها والطب عن الامور العارضة لها - ولما كان الطب لمعالجة الامراض الظاهرة الدنيوية عقب بالتصوف الذي يعالج به الامراض الباطنة الاخروية * اذا علمت ذلك فخذ اصول الدين [علم يبحث فيه عما يجب اعتقاده]

قديم لا ابتداء او حوده ولا انتهاء ذاته مخالفة لسائر الذوات وصفاته

وهو قسمان - قسم يقدر الجهل به في الايمان كمعرفة الله وصفاته الثبوتية والسلبية والرسالة والنبوة وامور المعاد - وقسم لا يبصر كتفضيل الانبياء على الملائكة فقد ذكر السبكي في تاليف له لو مكث الانسان في مدة عمره ولم يخطر بباله تفضيل النبي على الملك لم يخاله الله عنه [العالم] هو ما سوى الله تعالى [حادث] بمعنى محدث موجود اي من العدم لانه متغير اي يعرض له التغير كما نشاهده وكل متغير حادث لانه وجد بعد ان لم يكن [وصاحبه الله الواحد] اي الذي لا نظير له في ذاته ولا في صفاته [قديم] اي [لا ابتداء لوجوده ولا انتهاء] ان لو كان حادثا لاحتاج الى محدث تعالى عن ذلك وقديم اما خبر اول وما قبله تابع او خبر ثان وما قبله اول او خبر لمخبر وما بعده خبر اخر او عطف بيان ارمغة كشفة واطلاق الصانع على الله تعالى شائع عند المتكلمين واعترض بانه لم يرد واسم الله تعالى توقيفية واجيب بانه ماخوذ من قوله تعالى صنع الله وقرأة صنع الله بلفظ المعاضى وهو متوقف على الكنفاء في الاطلاق بوزن المصدر والفعل و اقول بل ورد اطلاقه عليه تعالى في حديث صحيح لم يستحضره من اعترض ولا من اجاب بذلك وهو ما رواه الحاكم وصححه البيهقي من حديث حديفة مرفوعا ان الله صانع كل صانع وصنعه • [ذاته مخالفة لسائر الذوات] جل وعلا عدلت عن قول ابن السبكي في جمع الجوامع حقيقته مخالفة لسائر الحقائق لان ابن الزمكاني قال يمتنع اطلاق لفظ الحقيقة على الله تعالى قال ابن حماعة لانه لم يرد وقد ورد

الحياة والارادة والعلم والقدرة والسمع والبصر والكلام القائم بذاته المعبر عنه بالقرآن المكتوب في المصاحف المحفوظ في الصدور المقرؤ بالالسنه قد بمة منزه تعالى عن الجسم واللون والطعم والعرض والحلول وما ورد في الكتاب والسنة من المشكل نومن بظاهرة ونزوه عن حقيقته

اطلاق الذات عليه تعالى ففي البخاري في قصة خبيب من قوله وذلك في ذات الاله [وصفاته الحياة] وهي صفة تقتضي صحة العلم لموصوبها [والارادة] وهي صفة تخصص احد طرفي الشيء من الفعل والترك الوقوع [والعلم] وهي صفة ينكشف بها الشيء عند تعلقها به [والقدرة] وهي صفة تؤثر في شيء عند تعلقها به [والسمع والبصر] وهما صفتان يزيد الانكشاف بهما على الانكشاف بالعلم [والكلام القائم بذاته] تعالى [المعبر عنه بالقرآن المكتوب في المصاحف] بالكمال الكتوبة وصور الحروف الدالة عليه [المحفوظ في الصدور] بالفاظ المتخيلة [المقرؤ بالالسنه] بحروفه المنقوطة المسموعة [فديمة] كلها خبر لصفاته [منزه تعالى عن الجسم واللون والطعم والعرض والحلول] اى عن ان يحل في شيء لان هذه حادثة وهو تعالى منزه عن الحدوث والجسم ما يقوم بنفسه والعرض ما يقوم بغيره ومنه اللون والطعم فعطفه عليهما عطف عام على خاص فهو كما قال في كتابه العزيز ليس كمثله شيء وهو السميع البصير [وما ورد في الكتاب والسنة من المشكل] من الصفات [نومن بظاهرة ونزوه عن حقيقته] كقوله تعالى الرحمن على العرش استوى - ويبقى وجه ربك - وتصنع على عيني - يد الله فوق ايديهم - وقوله صلى الله عليه وسلم ان قلوب بني آدم كلها بين اصبعين

ثم نفرض معناه اليه تعالى ان نورل والقدر خيره و شره منه ماشاء
كان وما لا فلا لا يغفر الشرك بل غيره ان شاء لا يجب عليه شىء
ارسل رساله بالمعجزات الباهرات وختم بهم محمدا صلى الله عليه وسلم

من اصابع الرحمن كقلب واحد يصرفه كيف يشاء رواه مسلم [ثم
نفرض معناه] المراد [اليه تعالى] كما هو مذهب السلف وهو اسلم
[ان نورل] كما هو مذهب الخلف فنورل فى الآيات الامتداء بالاستيلاء
والوجه بالذات والعين بالبصر واليد بالقدره والمراد فى الحديث ان
قلوب العباد كلها بالنسبة الى قدرته تعالى شىء يسير يصرفه كيف يشاء
كما يصرف الواحد من عبادة البسيور بين اصبعين من اصابعه [والقدر
وهو ما يقع من العبد المعذر فى الازل] خيره و شره [كائن] منه [
تعالى بخالقه و ارادته] ماشاء كان وما لا [يشاء] فلا [يكون] لا يغفر
الشرك [المتصل بالموت] بل غيره ان شاء [قال تعالى ان الله لا يغفر
ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء] لا يجب عليه [تعالى
[شىء] لانه خالق الخلق وكيف يجب لهم عليه شىء [ارسل]
تعالى [رساله] مؤيدين منه [بالمعجزات الباهرات] ابي الظاهرات
[وختم بهم محمدا صلى الله عليه وسلم] كما قال تعالى ولكن
رسول الله و خاتم النبيين وفي العبارة من انواع البلاغة قلب لطيف
والاعل ختمهم بمحمد و النكتة الاشارة الى انه الاول فى الحقة وفى
بعض احاديث الاسراء جعلت اول النبيين خلقا و آخرهم بعثا رواه
الجزار من حديث ابي هريرة [والمعجزة] المؤيد بها الرسل [امر
خارق للعادة] بان يظهر على خلافها كاحياء ميت و اعدام جبل

والمعجزة امر خارق للعادة على وفق التحدي ويكون كرامة للولي
الا نحو ولد دون والد ونعتقد ان عذاب القبر حق وسؤال الملكين

و انعجار الماء من بين اصابع [على وفق التحدي] اي الدعوي
للمرسالة فخرج غير الخارق كطلوع الشمس كل يوم و الخارق من غير
تحدي وهو كرامة الولي و الخارق على خلافة بان يدعي نطق طفل لتصديقه
فنطق بتكذيبه [ويكون كرامة للولي] وهو العارف بالله حسب ما يمكن
المواظب على الطاعات المجتنب عن المعاصي المعرض عن الانمهاك في
اللذات و الشهوات كجريان النيل بكتاب عمر رضى و رويته و هو عالمي المنبر
بالمدينة جبش نهارند حتى قال لامير الجيش يا سارنة الجبل الجبل
محدرا له من وراء الجبل لكن العدو له هناك و سمع سارية كلامه مع
بعد المسافة و غير ذلك مما وقع للصحابه و غيرهم [الانحور ولد دون والد]
و قلب جماد بهيمة فلا يكون كرامة لوالى و هذا توسط المقيدي قال
ابن السبكي فى جمع الجوامع و هو حق يخص فربا غير ما جاز
ان يكون كرامة لولي لاوارق بينهما الا التحدى [و نعتقد ان عذاب
الغبر] الكبر و الفاسق المراد تعذيبه بان يرد الروح الى الجسد
او ما بقى منه [حق] قال صلى الله عليه وسلم عذاب القبر حق
و مر على قبرين فقال انهما ليعذبان رواهما الشيخان [و] ان [موال
الملكين] منكرو نكير [حق] للمقبور قال صلى الله عليه وسلم ان العبد
اذا وضع فى قبره و تولى عنه اصحابه اتاه ملكان فيقعدانه فيقولان له
ما كنت تقول فى هذا النبى محمد فاما المؤمن فيقول اشهد
انه عبد الله و رسوله و اما الكافر انما من فيقول لا ادري رواه الشيخان

حق والحشر والمعاد حق والحوض حق والصراط حق والميزان

وفي رواية لابي داود ويقولون له من ربك وما دينك وما هذا الرجل الذي بعث فيكم فيقول المؤمن ربي الله ودينى الاسلام والرجل المبعوث رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقول الكافر فى الثالث لا ادرى وفي رواية المترمذي يقال لاحدهما المذكور والاخر المذكور وذكر ابن يونس من اصحابنا ان ملكى المؤمن يقال لهما مبشرو بشير [و] ان [الحشر] الخلق اجمع بان يحييهم الله تعالى بعد فنائيمهم ويجمعهم للمعرض والحساب [والمعاد] ابي عود الجسم بعد الاعدام باجزائه وعوارضه كما كن [حق] قال الله تعالى وحشرناهم فلم نغادر منهم احدا - واذا البهوش حشرت - وهو الذي يبدو الخلق ثم يعيده كما بدأنا اول خلق نعيده [و] ان [الحوض حق] قال القرطبي وهما حوضان الازل قبل انصرط و قبل الميزان على الامم فان الناس يخرجون عطاشا من قبورهم فيردونه قبل الميزان والصراط والثانى في الجنة وكلاهما بسمى كوترا رواه مسلم عن انس قال بيده رسول الله صلى الله عليه وسلم بين اظهرنا اذا غمى اعفاده ثم رفع رأسه متبسما فقلنا ما اضحكك يا رسول الله قال انزلت على آتينا سورة فقرأ انا اعطيناك الكوثر ثم قال اتدرون ما الكوثر قلنا الله ورسوله اعلم قال فانه نهر وعنديه ربي عليه خير كثير وهو حوض ترد عليه امتي يوم القيمة آتيته عدد نجوم السماء بخلق العبد منهم فاقول يارب انه من امتي فيقال ماتتري ما احدث بعدك وفي الصحيح حوضي مسيرة شهر و مائة ايلص من الورق و ربحه اطيب من المسك وكيزانه كنجوم السماء من

شرب منه لم يظلم بعده ابدا وفي رواية لمسلم يشخب فيه ميزابان من الجنة وفي لفظ لغيره يغث فيه ميزابان من الكوثر وروي ابن ماجة حديث الكوثر نهر في الجنة حافله الذهب مجراه على الدرر اياقوت تربته اطيب من المسك اشد بياضا من الثلج [و] ان [الصراط] وهو كما في حديث مسلم جسر ممدود على ظهر جهنم ادق من الشعر واحد من السيف [حق] ففي الصحيح يضرب الصراط بين ظهري جهنم ويمر المؤمنون عليه فارلهم كالبرق ثم كمر الريح ثم كمر الطير واشد الرجال حتى يجي الرجل ولا يستطيع السير الا زحفا في حافتيه كلاليب معلقة مامورة باخذ من امرت باخذه فمخدوش ناج و مكردس في النار [و] ان [الميزان حق] وله لسان و كفتان تعرف به مقادير الاعمال بان توزن صحفها به قال الله تعالى و نضع الموازين القسط ليوم القيامة الآية و روي الترمذي و حسنه حديث يصاح برجل من امتى على رؤس الخلائق و تشر عليه تسعة و تسعون سجلا كل سجل مثل مد البصر ثم يقول انك من هذا شيا اظلمك كذبتني الحافظون فيقول لا يارب فيقول انك عذر فيقول لا يارب فيقول بلى ان لك عذرا حسنة وانه لا ظلم عليك اليوم فيخرج له بطاقة فيها اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده و رسوله فيقول احضروا ذلك فيقول يارب ما هذه البطاقة مع هذه السجلات فيقال انك لا تظلم فتوضع السجلات في كفة و البطاقة في كفة فطاشت السجلات و ثقلت البطافة و لا يثقل مع اسم الله شئ قال الغزالي و القرطبي و لا يكون الميزان في حق كل احد فالسبعون الفا الذين يدخلون الجنة بغير حساب لا يرفع لهم ميزان ولا ياخذون صحفا [و] ان [الشفاعة حق] وهي انواع اعظمها الشفاعة في فصل القضاء

حق والشفاعة حق وروية المؤمنين له تعالى حق والمعراج بحمد

والراحة من طول الوقوف وهى مختصة بالنبي صلى الله عليه وسلم
بعد تردد الخلق الي النبي بعد نبي الثانية الشفاعة في ادخال قوم
الجنة بغير حساب قال النووي وهى مختصة به وتردد في ذلك
الفقيهان ابن دقيق العبد والسبكي الثانية الشفاعة فيمن استحق النار ان
لا يدخلها قال القاضي عياض وليست مختصة به وتردد فيه النووي قال
السبكي لم يرد تصريح بذلك ولا في الرابعة الشفاعة في اخراج من ادخل
النار من الموحدين ويشاركه فيها الانبياء والملائكة والمؤمنون الخامسة
الشفاعة في زيادة الدرجات في الجنة لاهلها وجوز النووي اختصاصها
به السادسة الشفاعة في تخفيف العذاب عن استحق الخلود في النار
كما في حق ابي طالب وفي الصحيح انا اول شافع واول مشفع وانه
ذكر عنده عمه ابوطالب فقال لعله تنفعه شفاعتى فيجعل في ضحضاح من
نار وروى البيهقي حديث خبرت بين الشفاعة وبين ان يدخل شطر
اصني الجنة فاخترت الشفاعة لانها اعم واكفى اثرونها للمتقين لا ولكنها
للمذنبين المذنبين اخطئين [و] ان [روية المؤمنين له تعالى] قبل
دخول الجنة ويعد [حق] قال الله تعالى وجوه يومئذ ناصرة الى ربها
ناظرة وفي الصحيحين ان الناس قالوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم
القيامة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تصارون في روية القمر ليلة
البدر فقالوا لا يا رسول الله فقال هل قصارون في الشمس ليمس درنها
سحاب قالوا لا يا رسول الله قال فانكم ترون ربكم كذلك الحديث وفيه ان ذلك
قبل دخول الجنة وروى مسلم حديث اذا دخل اهل الجنة الجنة يقول

الله تعالى هل تريدون شيئا ازيدكم فيقولون الم تبين وجهها الم ندخلنا
 الجنة و ننجيها من النار فيكشف الحجاب فما اعطوا شيئا احب اليهم
 من النظر الي ربهم وفي رواية ثم تلا هذه الآية للذين احسنوا الحسنى و
 زيادة ابي الحسنى الجنة والزياة النظر اليه تعالى وتحصل بان
 يكشف انكشاما تاما منزها عن المقابلة والجهة واما الكفار فلا يرونه
 لقوله تعالى كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون الموافق لقوله تعالى
 لا تدركه الابصار اى لا تراه المخصص بما سبق [و] ان [المعراج
 بجسد المصطفى] صلى الله عليه وسلم الي السموات بعد الاسراء به
 الى بيت المقدس بقظة [حق] قال تعالى سبحانه الذي اسرى بعبده
 ليلا من المسجد الحرام الآية و قال صلى الله عليه وسلم اتيت بالباق
 وهو دابة ابيض طويل فوق الحمار دون البغل يضع حافرة عند منتهى
 طرفه فركبته حتى اتيت بيت المقدس الى ان قال ثم خرج بنا الى
 السماء الحديث رواه مسلم وقيل كان الاسراء والمعراج بروحه لقوله تعالى
 وما جعلنا الرويا التي ارياك الا فتنة للناس ولما روى ابن اسحاق في
 السيرة ان معاوية كان يقول اذا سئل عن الاسراء كانت رؤيا من الله صادقة
 و ان عائشة رضى الله عنها قالت ما فقدت جسد رسول الله صلى الله عليه
 وسلم و انما اسرى بروحه و اجيب عن الآية بان قوله فتنة للناس يؤيد انها
 روبا عين اذ ليس فى الحكم فتنة و لا يكذب به احد وقد صح ان ابن
 عباس كان يقول هي رؤيا عين اريها وقيل ان الآية نزلت في غير
 قصة الامراء و عن قول عائشة بانها لم تكن حينئذ زوجة اذا الاسراء قبل
 الهجرة و انما بنى بها بعدها وقيل كان الامراء بقظة والمعراج مفاضا
 وقيل كان مرتين مرة بقظة ومرة مفاضا وقد بسطنا ذاك في شرح

المصطفى حق و نزول عيسى قرب الساعة و قتله الدجال حق

الاسماء الذبوية و روى كعب ان المعراج مرقاة من فضة و مرقاة من ذهب و روى ابن سعد انه منضد بالولوء [و] ان [نزول عيسى] ابن مريم عليه السلام [قرب الساعة و قتله الدجال حق] وفي الصحيح لينزلن ابن مريم حكما عدلا فليكسرن الصليب وليقتلن الخنزير و يصنعن الجزيرة الحديد و روى الطيالسي في مسنده حديث انا اولي الناس بعيسى بن مريم فاذا رايتهم فاعرفوه فانه رجل مربع الي الكمرة و البياض كان راسه يفطر ماء و لم يصبه بلل انه يكسر الصليب و يقتل الخنزير و يقبض المال حتى يهلك الله الملل في زمانه كلها غير الاسلام حتى يهلك الله في زمانه مسيح الضال الاعور الكذاب و يقع الامنة في الارض حتى يرعي الاسد مع الابل و الذمير مع البقر و الذباب مع الغنم و يلعب الصبيان مع الحيات فلا يضر بعضهم بعضا يبقى في الارض اربعين سنة ثم يموت و يصلي عليه المسلمون و يدفنونه وفي رواية انه يمكث في الارض سبع سنين قيل وهي الصواب والمراد بالاربعين في الرواية الاولى مدة مكثه قبل الرفع و بعده فانه رفع وله ذلك و ثلاثون سنة وفي صحيح مسلم ما بين خلق ادم الى قيام الساعة خلق وفي رواية امر اكبر من الدجال وفي مسند احمد من حديث جابر يخرج الدجال في خفقة من الدين و ادبار من العلم وله اربعون ليلة يسبحها في الارض اليوم منها كالسنة و اليوم منها كالشهر و اليوم منها كالجمعة ثم سائر ايامه كايامكم هذه وله حمار يركبه عرض ما بين اذنيه اربعون ذراعا فيقول للناس انا ربكم و هو اعور و ان ربكم ليس باعور مكتوب بين عيني كافر يقرؤه كل مومن كاتب و غير كاتب يد

ورفع القرآن حق وان الجنة والذار مخلوقتان اليوم وان الجنة

كل ماء ومنهل الا مكة والمدينة حرمهما الله عليه وقامت الملائكة بابوابهما
ومعه جبال من خبز والناس في جهنم الامن اتبعه ومعه نهران انا
اعلم بهما منه نهر يقول الجنة ونهر يقول النار فمن ادخل الذي يسميه
الجنة فهو في النار ومن ادخل الذي يسميه النار فهو في الجنة قال
ويبعث معه شياطين تكلم الناس ومعه مائدة عظيمة يامر السماء
فتمطر فيما يرى الناس ويقذل نفوسا ثم يحيدنها فيما يرى الناس فيقول
للناس ايها الناس هل يفعل مثل هذا الا الرب فيقر الناس الي
جبل الدخان بالسام فياتيهم فيحاصروهم فيشتد حصارهم ويجهدهم جهدا
شديدا ثم ينزل عيسى فياتي في السحر فيقول ايها الناس ما يمنعكم ان
تخرجوا الى هذا الكذاب الخبيث فينطلقون فاذا هم بعيسى فتقام الصلوة
ويقال له تقدم يا روح الله فيقول ليتقدم امامكم فليصل بكم فاذا
صلوا صلوة الصبح خرجوا اليه فحين يراه الكذاب يذمات ابي يذرب كما
يذمات الملح في الماء فيقتله حتى ان الشجر والحجر ينادي يا روح الله
هذا يهودي فلا يترك ممن كان يتبعه احدا الا قتله وفي الصحيح
احاديث بمعنى ذلك [و] ان [رفع القرآن حق] روى ابن ماجة
من حديث حذيفة يدرس الاسلام كما يدرس وشي الثوب حتى
لا يدري ما صيام ولا صلوة ولا نسك ولا صدقة ويسري علي كذاب
الله في ليلة فلا يدق في الارض منه اية وروى البيهقي في شعب
الايمان عن ابن مسعود انه قال اقرؤا القرآن تبدا ان يرفع فانه لا تقوم الساعة
حتى يرفع قالوا هذه المصاحف ترفع فكيف ما في صدور الناس قال

في السماء ونقف من النار وان الروح باقية وان الموت بالاجل وان

يغدي عليهم ليل لا يرفع من صدورهم فيصبحون يقولون اَكُنَّا مَا كُنَّا نَعْلَمُ شَيْئًا يَقْعُونَ فِي الشَّعْرَ قَالَ الْقُرْطُبِيُّ وَهَذَا إِنَّمَا يَكُونُ بَعْدَ مَوْتِ عِيْسَى وَبَعْدَ هَدْمِ الْكِبْشَةِ الْكَعْبَةِ [وَ] نَعْتَقِدُ [اَنْ الْجَنَّةَ وَالنَّارَ مَحْلُوقَتَانِ الْيَوْمَ] قَبْلَ يَوْمِ الْجَزَاءِ لِلنَّصُوصِ الدَّالِّ عَلَى ذَلِكَ نَحْوُ اَعْدَتِ لِلْمُتَّقِينَ وَ اَعْدَتِ لِلْمُكَافِرِينَ وَ قِصَّةُ آدَمَ وَ حَوَا فِي اسْكَانِهِمَا الْجَنَّةَ وَ اخْرَاجَهُمَا مِنْهَا وَاحَادِيثُ الْأَسْرَاءِ وَ فِيهَا أُدْخِلْتُ الْجَنَّةَ وَ أُبَيْتُ النَّارَ وَ فِي حَدِيثِ الشَّفَاعَةِ قَوْلُ آدَمَ هَلْ أَخْرَجْتُمْ مِنَ الْجَنَّةِ الْاَخْطِيئَةَ اَبَيْتُمْ وَغَيْرَ ذَلِكَ [وَ] نَعْتَقِدُ [اَنْ الْجَنَّةَ فِي السَّمَاءِ] وَ قِيلَ فِي الْأَرْضِ وَ قِيلَ بِالْوَقْفِ حَيْثُ لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا اللَّهُ وَ الَّذِي اخْتَرْتَهُ هُوَ الْمَفْهُومُ مِنْ سِيَاقِ الْقُرْآنِ وَ الْحَدِيثِ كَقَوْلِهِ فِي قِصَّةِ آدَمَ قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا وَ فِي الصَّحِيحِ حَدِيثُ سَلَوِ اللَّهَ الْفَرْدُوسَ فَإِنَّهُ أَعْلَى الْجَنَّةِ وَ فَوْقَهُ عَرْشُ الرَّحْمَنِ وَ مِنْهُ تَعَجَّرَ أَنْهَارُ الْجَنَّةِ وَ فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ أَرْجَاحُ الشَّهَدَاءِ فِي حَوَاصِلِ طُيُورِ خَضِرٍ تَسْرُجُ مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ شَاءَتْ ثُمَّ تَأْوِي إِلَى فَنَادِيلٍ مَعْلُوقَةٍ بِالْعَرْشِ وَ أَخْرَجَ أَبُو نَعِيمٍ فِي تَارِيخِهِ أَصْبَهَانَ مِنْ طَرِيقِ عُبَيْدٍ عَنْ مُجَاهِدٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ مَرْفُوعًا اَنْ جَهَنَّمَ مُحِيطَةٌ بِالدُّنْيَا وَ اَنْ الْجَنَّةَ مِنْ وَرَائِهَا فَلِذَلِكَ كَانَ الصِّرَاطُ عَلَى جَهَنَّمَ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ [وَ نَقِفُ مِنَ النَّارِ] أَيْ نَقُولُ فِيهَا بِقَوْلِ الْوَقْفِ أَيْ مَحَلِّهَا حَيْثُ لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا اللَّهُ فَلَمْ يَثْبُتْ عِنْدِي حَدِيثُ اعْتَمَدَهُ فِي ذَلِكَ وَ قِيلَ تَحْتَ الْأَرْضِ لَمَّا رَوَى ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ وَضَعَهُ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو مَرْفُوعًا لَا يَرْكَبُ الْبَحْرَ إِلَّا غَازِ أَوْ حَاجَ أَوْ مَعْتَمَرَ فَإِنْ تَحْتَ الْبَحْرِ نَارٌ وَ رَوَى عَنْهُ أَيْضًا مَوْقُوفًا لَا يَتَوَضَّأُ بِمَاءِ الْبَحْرِ لِأَنَّهُ

الفسق لا يزِيل الايمان ولا البدعة الا التجسيم و انكار علم الله

طبق جهنم وفي شعب الايمان للبيهقي عن وهب بن منبه اذا قامت
القيمة امر بالفلق فيكشف عن سقر وهو غطارها فيخرج منه نار
فاذا وصلت الي البحر المطبق علي شفير جهنم وهو بحر البحور انشفت
اسرع من طرفة العين وهو حاجز بين جهنم والارضين السبع فاذا
نشفت اشتعلت في الارضين السبع فتدعها جمرة واحدة وقيل هي علي
وجه الارض لما روي عن وهب ايضا قال اشرف ذوالقرنين علي جبل
فان فراي تحته جبالا صغارا الي ان قال يا فاب اخبرني عن
عظمة الله فقال ان شائن ربنا لعظيم ان ورائي ارضا مصيرة خمسين
مائة عام في خمسمائة عام من جبال تلج يحطم بعضها بعضا ولولا هي
لاحتقرت من حر جهنم و روى الحارث بن ابي اسامة في مسنده عن
عبد الله بن سلام قال الجنة في السماء والثار في الارض وقيل محلها
في السماء [و] نعتقد [ان الروح باقية] بعد موت البدن منعمة او معذبة
لا تفني واما محلها فتقدم محل ارواح الشهداء واما غيرهم فارواح
المؤمنين في عليين و ارواح الكفار في سجين و لكل روح بجسدها
اتصال معنوي وقال القرطبي ارواح الشهداء في الجنة و اما غيرهم
فمارة تكون في الارض على افضية القبور وتارة في السماء وقد قيل
انها تنزور قبورها كل جمعة وقيل ارواح المؤمنين كلهم في الجنة [و] نعتقد
[ان الموت بالحل] وهو الوقت الذي كتب الله في الازل انتهاء حياته
فيه فلا يموت احد بدونه مقتولا كان او غيره [و] نعتقد [ان الفسق
لا يزِيل الايمان] فيصير كافرا ولا واسطة [ولا] يزيله ايضا [البدعة]

الجزئيات ولا نقطع بعذاب من لم يتب ولا يخلد وان افضل الخلق
 حبيب الله المصطفى فخليله ابراهيم فموسى وعيسى ونوح وهم اولو

كانكار صفات الله تعالى و خلقه افعال عباده و جواز رويته في
 الآخرة لانه مبني على الناريل [الا التجسيم و انكار علم الله] تعالى
 [الجزئيات] فانه يكفر بلا نزاع [ولا نقطع بعذاب من لم يتب] ومات
 على الفسق لقوله تعالى ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وهي مخصصة
 لعمومات العقاب [ولا يخلد] اذا عذب اي نقطع بخروجه وادخاله
 الجنة روى البزار والطبراني حديث من قال لا اله الا الله ثففته يوما من
 دهره يصيبه قبل ذلك ما اصابه و اسذاه صحيح [و] نعتقد [ان
 افضل الخلق] علي الاطلاق [حبيب الله المصطفى صلى] الله عليه و
 سلم قال صلى الله عليه و سلم انا سيد ولد آدم ولا فخر رواه مسلم
 و قال ابن عباس ان الله تعالى فضل محمدا على اهل السماء و علي
 الانبياء رواه البيهقي و اما حديث الصحيحين فلا تخيروني على
 موسى و ما ينبغي لعبد ان يقول انا خير من يونس بن متى فمحمول
 على التواضع و على انه قبل ان يعلم انه افضل الخلق و وصفه باجل اوصافه
 ماخوذ من حديث الترمذي ان ابراهيم خليل الله آلا و انا حبيب الله
 [فخليله ابراهيم] يليه في التفصيل فهو افضل الخلق بعده نقل بعضهم الاجماع
 على ذلك و في الصحيحين خير البرية ابراهيم خص منه النبي صلى الله
 عليه و سلم بقى علي عموه [فموسى وعيسى و نوح] الثلاثة بعد ابراهيم
 افضل من هائر الانبياء و لم نقف على نقل ابيهم افضل [وهم] اي
 الخمسة [اولو العزم] من الرسل المذكورون في سورة الاحقاق اي

العزم فسائر الانبياء فاللائكة و افضلهم جبريل فابوبكر فعمر فعثمان
فعلى فباقي العشرة فاهل بدر فاحد فالبيعة بالحديبية فسائر

اصحاب الجند والاجتهاد [فسائر الانبياء] افضل من غيرهم على
تفاوت درجاتهم بماخص به كل منهم [فاللائكة] بعدهم فهم افضل
من باقي البشر [و افضلهم جبريل] كما في حديث الطبراني [فابوبكر]
الصديق [افضل البشر بعد الانبياء] فعمر [بن الخطاب بعده] فعثمان
بن عفان بعده [فعلى] بن ابي طالب بعده قال ابن عمر كنا نختير
بين الناس في زمن النبي صلى الله عليه وسلم فنخير ابا بكر ثم
عمر ثم عثمان رراه البخاري و زاد الطبراني فيعلم بذلك النبي صلى
الله عليه وسلم ولا يذكره وروى الترمذي وحسنه عن انس بن مالك
رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ابي بكر و عمر
هذان هيدا كهول اهل الجنة من الاولين والآخرين الا ابنياء والمرسلين
[فباقي العشرة] المشهود لهم بالجنة اي فالسنة الباقون منهم نقل
الاجماع على ذلك ابو منصور التميمي وهم طلحة والزبير وسعد بن ابي
وقاص وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل وعبد الرحمن بن عوف و ابو
عبيدة بن الجراح روى اصحاب السنن وصححه الترمذي عن سعيد بن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عشرة في الجنة ابوبكر في الجنة وعمر
في الجنة وعثمان وطلحة والزبير وطلحة وعبد الرحمن و ابو عبيدة
وسعد بن ابي وقاص وسعيد بن زيد [فاهل بدر] افضل الامة وعدتهم
ثلثمائة وبضعة عشر و في الصحيح لعل الله قد اطلع على اهل بدر
فقال اعلموا ما شئتم فقد غفرت لكم وروى ابن ماجة عن رابع بن

الصحابة نباقي الامة على اختلاف اوصافهم و ان افضل النساء

خديجة قال جاء جبريل او ملك الي النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما تعدون من شهد بدرنا ويحكم قال خيبرنا قال كذاك هم عذونا حيار الملائكة [فاحد] اي واهل احد الذين شهدوا وقعتها يلون اهل بدر في الفضيلة [والبيعة بالحديبية] اي فاهل بيعة الرضوان قال صلى الله عليه وسلم لا يدخل النار احد ممن بايع تحت الشجرة رواه ابو دارود والترمذي وصححه نقل الاجماع على هذا الترتيب التمهدي [فسائر الصحابة] افضل من غيرهم قال صلى الله عليه وسلم لا تسبوا اصحابي فوالذي نفسي بيده لو انفق احدكم مثل احد ذهبا ما بلغ مد احدهم ولا نصيفه رواه مسلم [فباقي الامة] افضل من سائر الامة قال تعالى كنتم خير امة اخرجت للناس وقال صلى الله عليه وسلم انتم توفون سبعين امة انتم خيرها واكرمها على الله رواه اصحاب السنن [على اختلاف اوصافهم] منهم العالم والعابد والسابق والتالي والمنقصد والظالم لنفسه [و] نعتقد [ان افضل النساء مريم] بنت عمران [وفاطمة] بنت النبي صلى الله عليه وسلم روى الترمذي وصححه حديث حبيبك من نساء العالمين مريم بنت عمران و خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد و آسية امرأة فرعون وفي الصحيح من حديث علي خير نساها مريم بنت عمران وخير نساها خديجة بنت خويلد وفي الصحيح فاطمة سيدة نساء هذه الامة وروى النسائي عن خديجة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هذا ملك من الملائكة استاذن ربه ليسلم علي وبشرني ان حسنا

مريم وفاطمة وامهات المومنين خديجة وعائشة وان الانبياء
معصومون و ان الصحابة عدول و ان الشافعي و مالك

وحسينا ميذا شباب اهل الجنة وامهما سيدة نساء اهل الجنة و
روى الطبراني عن علي مرموعا اذا كان يوم القيامة قيل يا اهل الجنة
غضوا ابصاركم حتى تمر فاطمة بنت محمد وفي هذه الاحاديث
دلالة على تفضيلها علي مريم خصوصا ان فلدا بالاصح انها ليست نبية
و قد تقرر ان هذه الامة افضل من غيرها وروى الحارث بن ابي
اسامة في مسنده بسند صحيح المذموم مرموعا خير نساء عالميها وفاطمة
خير نساء عالميها ورواه الترمذي موصولا من حديث علي بلفظ خير نساءها
مريم وخير نساءها فاطمة قال الحافظ ابو الفضل بن حجر والمرسل
يفسر المتصل [و] افضل [امهات المومنين] اي ازواج النبي صلى الله
عليه وسلم كما قال تعالى وازواجه امهاتهم اي في الاحرمة والتعظيم
[خديجة] بنت خويلد اول نساء النبي صلى الله عليه وسلم [وعائشة]
الصديقة قال صلى الله عليه وسلم كمل من الرجال كثير ولم يكمل من
النساء الا مريم وآسرة وخديجة وفضل عائشة على النساء كفضل الثريد على
سائر الطعام وفي لفظ الاثلاث مريم وآسية وخديجة وفي التفضيل بينهما
افوال نائما الوقف [و] نعتقد [ان الانبياء] عليهم الصلوة و
السلام [معصومون] لا بصدر عنهم ذنب لا كبيرة ولا صغيرة لا عمدا ولا
سهوا لكرامتهم على الله تعالى بل ومن المكروه لان وقوع المكروه من
التقي نادر فكيف من النبي [و] نعتقد [ان الصحابة] كلهم
[عدول] لانهم خير الامة قال صلى الله عليه وسلم خير امتي قرني

و ابا حنيفة واحمد وسائر الائمة على هدي وان الامام ابا الحسن
الاشعري امام في السنة مقدم وان طريق الجليل وصحبه طريق مقوم *

رواه الشيخان [و] نعتقد [ان الشافعي] اما منا [و مالكا و ابا حنيفة
واحمد و سائر الائمة على هدي] من ربه في العقائد و غيرها
ولا التفات الي من تكلم فيهم بما هم بربون منه و قد ورد في الحديث
التبشير بالشافعي و مالك فرى الطيالسي في مسنده و البيهقي
في المعرفة حديث لا تسبوا قريشا فان عالمها يملأ الارض علما قال الامام
احمد و غيره هذا العالم هو الشافعي لانه لم ينشر في طباق الارض من علم
عالم قرسى من الصحابة و غيرهم ما انتشر من علم الشافعي و رى الحاكم
في المستدرک و غيره حديث يضربون اكبدا الا بل فلا يجدون عالما اعلم من
عالم المدبغة قال السفينان ترى هذا العالم مالك بن انس و ما بورى في ذكر
ابي حنيفة من الاحاديث فباطل كذب لا اصل له [و] نعتقد [ان الامام
ابا الحسن الاشعري] و هو من ذرية ابي موسى الاشعري [امام في
السنة] اي الطريقة المعتقدة [مقدم] فيها علي غيره ولا التفات الي
من تكلم فيه بما هو برى منه [و] نعتقد [ان طريق] ابي القاسم
[الجليل] سيد الصونية علما و عملا [وصحبه طريق مقوم] فانه حال من
البدع دائر على التفويض و التسليم و التمري من النفس مبني على
الاتباع المكتاب و السنة و هذا آخر ما اردناه من اصول الدين و من تأمل
هذه الاسطر اليسيرة و ما اردناه فيها فحقق له انه لم يجتمع قبل في كتاب *



علم التفسير

علم يبحث فيه عن احوال الكتاب العزيز وينحصر في مقدمة و
خمس وخمسين نوعا * المقدمة * القرآن المنزل على محمد
صلعم الاعجاز للاعجاز بسورة منه والسورة الطائفة المترجمة توفيقا

• علم التفسير

[علم يبحث فيه عن احوال الكتاب العزيز] من جهة نزوله وسنده
وادابه والفاظه ومعانيه المتعلقة بالالفاظ والمتعلقة بالاحكام وغيره ذلك
وهو علم نقيض لم نقف على تأليف فيه لاحد من المتقدمين حتى
جاء شيخ الاسلام جلال الدين البلقيني ودونته ونقحه وهذه رتبة في كتاب
سماه موافق العلوم من مواقع النجوم فأتى بالعجب العجيب وجعله
خمسین نوعا على نمط انواع علوم الحديث وقد استدرك عليه
من الانواع ضعف ما ذكره وتتبع اشياء متعلقة بالانواع التي
ذكرها مما اهمله وادعته كتابا سميته التجبير في علم التفسير و
صدرته بمقدمة فيها حدود مهمة ونقلت فيها حدودا كثيرة للتفسير
ليس هذا موضع بسطها فكان ابتداء استنباط هذا العلم من البلقيني
وتمامه على يدي وهكذا كل مستنبط يكون قليلا ثم يكثر وصغيرا
ثم يكبر [وينحصر في مقدمة وخمس وخمسين نوعا] بحسب
ما ذكرهنا وانواعه في التجبير مائة نوع ونوعان * [المقدمة] في
حدود لطيفة [القرآن] حدة الكلام [المنزل على محمد صلي الله
عليه وسلم للاعجاز بسورة منه] فخرج بالانزل على محمد صلي الله

واقلمها ثلث ايات و الاية طائفة من كلمات القرآن متميزة بفصل

عليه وسلم التورانية و الانجيل و سائر الكتب و بالاعجاز الاحاديث
الرياضية كحديث الصحيحين انا عند ظن عبدي بي و غيره
والاقتصار و الاختصار على الاعجاز وان انزل القرآن لغيره ايضا و قولنا
لانه المحتاج اليه في التميز وان انزل القرآن لغيره ايضا و قولنا بسورة
هو بيان لاول ما وقع به الاعجاز وهو قدر اقصر سورة كالكوثر او ثلاث
ايات من غيرها بخلاف ما ونها و زاد بعض المتأخرين في الحد المتعدد
بتلاته ليخرج المنسوخ التلاوة [و السورة الطائفة] من القرآن [المترجمة]
اي المسماة باسم خاص [توفيقا] اي يتوقف من النبي صلى الله
عليه وسلم ذكر هذا الحد شيخنا العلامة الكافيحي في تصديف له وليس
بصاف عن الاشكال فقد سمى كثير من الصحابة و التابعين سورا باسماء
من عندهم كما سمى حذيفة الموتة بالفاصحة و سورة العذاب وسمى
سفيان بن عيينة الفاتحة بالوافقية و سماها يحيى بن كثير بالكافية و
سماها اخرا كنز و غير ذلك مما بسطناه في التجدد في النوع الخامس
و التعيين و قال بعضهم السورة قطعة لها اول و آخر و لا تخلو من نظر
لصدقته على الاية و القصة ثم ظهر و حجان الحد الاول و يكون المراد
بالتوفيقى الاسم الذي تذكره و تشتهر [واقلمها ثلث ايات] كالكوثر على
عدم عد البسملة اليه اما على عدم كونها من القرآن في كل سورة كما هو
مذهب غيرنا او على انها منه لكنها ليست اية من السورة بل اية مستقلة
للفصل كما هو وجه عندنا و ليس في السور اقصر من ذلك [و الاية طائفة
من كلمات القرآن متميزة بفصل] و هو اخر الاية و يقال فيه الغاملة

ثم منه فاضل وهو كلام الله في الله ومفضل وهو كلامه تعالى في غيره وتحرم قرأته بالعجمية والمعني وتفسيره بالرأي لا تأويله

[ثم منه] أي من القرآن [فاضل وهو كلام الله في الله] كآية الكرسي [ومفضل وهو كلامه تعالى في غيره] كسورة تبت كذا ذكره الشيخ عز الدين بن عبد السلام وهو مبني على جوار التفاضل بين الإي والسرور وهو الصواب الذي عليه الأكثرون منهم مثل اسحق بن راهوية ووالحليمي والبيهقي وابن العربي وقال القرطبي أنه الحق الذي عليه جماعة من العلماء والمنكلمين وقال أبو الحسن بن الحصار العجب ممن يذكر الاختلاف ذلك مع النصوص الواردة بالتفصيل كحديث البخاري أعظم سورة في القرآن الفاتحة وحديث أعظم آية في القرآن آية الكرسي وسنام القرآن البقرة وغير ذلك ومن ذهب إلى المنع قال لئلا يتوهم التفضيل نقص الفضل عليه وقد ظهر لي أن القرآن يفتسم إلى أفضل وفاضل ومفضل لأن كلام الله بعضه أفضل من بعض كفضل الفاتحة وآية الكرسي على غيرهما وقد بينته في التجبير [وتحرم قرأته] أي القرآن [بالعجمية] أي باللسان غير العربي لأنه يذهب إعجازة الذي أنزل له ولهذا يترجم العاجز عن الأذكار في الصلوة ولا يترجم عن القرآن بل ينتقل إلى البدل [و] تحرم قرأته [بالمعني] وأن جازت رواية الحديث بالمعنى لفوات الإعجاز المقصود من القرآن [و] يحرم [تفسيره بالرأي] قال صلي الله عليه وسلم من قال في القرآن برأيه أو بما لا يعلم فليتبوا مقعده من النار رواه أبو داود والترمذي وحسنه وله طرق متعددة [لا تأويله] أي

الانواع منها ما يرجع الى النزول وهو اثنى عشر نوعا المكى والمدني
 الاصح ان ما نزل قبل الهجرة مكى وما نزل بعدها مدني وهو البقرة
 وثلاث تاليها والانفال وبراءة والرعد والحج والنور والاحزاب
 القتال وتالياها الحديد والتحريم وما بينهما والقيامة والقدر والزلزلة
 والنصر والمعوذتان نيل والرحمن والانسان والاخلاص والفاتحة

لا يحرم بالرأى للعالم بالفوائد والعالم بعلم القرآن المحتاج اليها والفرق
 ان التفسير الشهادة على الله والقطع بانه تعالى بهذا اللفظ هذا فلم
 يجز الا بنص من النبي صلى الله عليه وسلم او الصحابة الذين شهدوا
 التنزيل والوحي ولهذا جزم الحاكم بان تفسير الصحابي مطلقا في
 حكم الرفع واما لتاويل فهو ترجيح احد المحتملات بذكر القطع والشهادة
 على الله فاعتفروا لهذا اختلف جماعة من الصحابة والسلف في تاويل
 آيات ولو كان عندهم نص من النبي صلى الله عليه وسلم لم يختلفوا
 وبعضهم منع التاويل ايضا هذا للباب [الانواع منها ما يرجع الى النزول]
 مكانا وزمانا ونحوهما [وهو اثنى عشر نوعا] وانواعه في التفسير عشرون
 الاول والثاني [المكى والمدني الاصح ان ما نزل قبل الهجرة مكى و
 ما نزل بعدها مدني] سواء نزل بالمدينة او بالمكة ام غيرهما من الاسفار
 وقيل المكى ما نزل بمكة ولو بعد الهجرة والمدني ما نزل بالمدينة وعلى
 هذا ثبتت الوسطة [وهو] المدني فيما قال البلقيضي عشرون سورة
 [البقرة وثلاث تاليها] اخرها المائدة [والانفال وبراءة والرعد والحج و
 النور والاجزاب والقتال وتالياها] اي القمح والمهجرات [والحديد و
 التحريم وما بينهما] من السورة [والقيامة والقدر والزلزلة والنصر

من المدني و ثالثها نزلت مرتين و قيل النساء والرعد و
الحج والحديد والصف والتغابن والقيمة والمعوذتان مكيات

والمعوذتان [بكسر الواو] قيل والرحمن والانسان والاخلاص والفاتحة
من المدني [و الاصح انها من المكي دليله في الرحمن ما روى الترمذي
و الحاكم عن جابر قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على اصحابه فقرا
عليهم مودة الرحمن من اولها الى آخرها فسكتوا فقال لقد قرأناها على الجن ليلة
الجن فكانوا احسن مردودها منكم الحديث وقرأة صلى الله عليه وسلم على
الجن بمكة قبل الهجرة بدهر بقى دليله في الانسان وفي الاخلاص ما رواه
الترمذي عن ابي ان المشركين قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم انسب
لذا ربك فانزل الله عز وجل قل هو الله احد الحديث و في الفاتحة ان الحجر
مكية باتفاق و قد قال تعالى فيها ولقد اتيناك سبعا من المثاني و هي
الفاتحة كما في حديث الصحيحين ويعد ان يمتن بها عليه قبل نزلها
واستدل من قال بانها مدنية بما رواه الطبراني في الاوسط عن ابي هريرة
قال انزلت فاتحة الكتاب بالمدينة وقد بينت علته في التخبير
[و ثالثها] اي الاثوال في الفاتحة [نزلت مرتين] مرة بمكة ومرة
بالمدينة عملا بالدليلين و فيها قول رابع حكيفاه في التخبير انها نزلت
نصفين نصفاً بمكة ونصفاً بالمدينة [و قيل النساء والرعد والحج
والحديد والصف والتغابن والقيمة والمعوذتان مكيات] و الاصح انها
مدنيات و قد بطننا الخلاف في المكي والمدني و ادلة ذلك في التخبير
والاداة على ان النساء مدنية لانحصرنان غالب اياتها نزلت في وقائع
المدينة وسفيرة باجماع و يدل للرعد ما رواه الطبراني في الاوسط ان

النوع الثالث و الرابع الحضري و السحري الاول كثير و الثاني

قوله هو الذي يريكم البرق خرونا و طمعا الى قوله شديد المحال نزلت في اريد بن قيس و عامر بن طفيل لما قد ما المدينة في وفد بني عامر و للحج ما رواه الترمذي وغيره عن عمران بن حصين قال انزلت على النبي صلى الله عليه وسلم يا ايها الناس اتقوا ربكم ان زلزلة الساعة شيء عظيم الى قوله ولكن عذاب الله شديد وهو في سفر الحديث و روى البخاري عن ابي ذر ان هذان خصمان الى قوله الحمد نزلت في حمزة و صاحبته و عتبة و صاحبته لما تبارزا يوم بدر و روى الحاكم في المستدرک وغيره عن ابن عباس رض قال لما اخرج اهل مكة النبي صلى الله عليه وسلم قال اريدكم رض انا لله و انا اليه راجعون اخرجوني بهم ليهلكن ففزلت اذن للذين يقتلون دأهم ظالموا و للصف ما رواه الحاكم وغيره عن عبد الله بن سلام قال قدنا نفر من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد اكرنا مقلنا لو تعلم ابي الاعمال احب الى الله لعملاء فانزل الله سبحانه ما في السموات و ما في الارض و هو العزيز الحكيم يا ايها الذين امنوا لم تقولون ما لا تفعلون حتى ختمها و للمعوتين ما رواه البيهقي في الدلائل بهند فيه ضعف عن عائشة رض ان النبي صلى الله عليه وسلم سحره لبيد بن الاعصم في مشاطة من رأس النبي صلى الله عليه وسلم وعدة انسان من مشطه ثم دسها في بئر ذر ان الحديث وفيه فاستخرجه فاذا هو وثر معقود فيه اثنتا عشرة عقدة مغروزة بالابر فانزل الله تعالى المعوذتين فجعل كلما قرأ اية انحلت عقدة الحديث و قد بينت في المخبر الأدلة على ان الحديد مكية و ان الكوثر مدينية وهو

سورة الفتح وآية التميم في المائدة بدأت الجيش او لبيداء
واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله بمنى في وآمن الرسول الى اخرها
يوم الفتح و يسئلونك عن الانفال و هذان خصمان ببدر

الذي اراه [النوع الثالث و الرابع الحضري و السفري الاول كثير]
لا يحتاج الى تمثيل لوضوحه [و الثنى] له اثلة كثيرة ذكرنا ها في
التخبير و ذكر البلقيفي يسيرا مذهبها فتبعناه هذا و ذاك [سورة الفتح]
فقد روى البخاري من حديث عمر رضى الله عنه بينما هو يسير مع
النبي صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث و فيه فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لقد انزلت على الليلة سورة هي احب الى مما
طلعت عليه الشمس فقرأ انا فتحمنا اك فتحنا مبيدنا و روى الحاكم
عن المسور بن مخزومة و مروان بن الحكم قالا انزلت سورة الفتح بين
مكة و المدينة في شان الحديدية من ارلها الى اخرها [وآية التميم] التي
[في المائدة] نزلت [بذات الجيش او البدياء] قريب المدينة في القفول
من غزوة المرسيع كما ثبت في الصحيح عن عائشة رضي الله عنها و
كانت في شعبان سنة ست و قيل سنة خمس و قيل سنة اربع [واتقوا
يوما ترجعون فيه الى الله] نزلت [بمنى] في حجة الوداع كما رواه
البيهقي في الدلائل [و آمن الرسول الى اخرها] الى اخر السورة
نزلت [يوم الفتح] اي فتح مكة فيما قال البلقيفي و لم افه عليه في
حديث [و يسئلونك عن الانفال و هذان خصمان] الى قوله الحميد
نزلا [ببدر] روى احمد عن سعيد بن اسبي وقاص قال لما كان يوم بدر قتل
اخي عمير و قتلت سعيد بن العاص و اخذت سيفه فاثبت به النبي

والذي اكملت لكم بعرفات وان ما فتم باحد النوع الخاء من السادم
 الدهاري والملي الاكل كثير والثاني له امثلة كثيرة منها سورة الفتح و
 آية القبله وما ايها النبي قل لازواجك وبناتك ونساء المؤمنين الاية

صلى الله عليه وسلم فقال اذهب فاطرحه وبى ما لا يعلمه الا الله من
 قتل اخي واخذ سلبى فما جازت الايسير احتى نزلت سورة الانفال
 واما الاية الاخرى فذكرها البلقيني اخذا من حديث ابي ذر السابق
 وقال الظاهر انها نزلت وقت الهارزة لما فيه من الاشارة بهذان [و اليوم
 اكملت لكم دينكم] نزلت [بعرفات] في حجة الوداع كما فى الصحيح
 عن عمر [وان عاقبتكم] فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به الى اخر السورة نزلت
 [باحدا] ففى الدليل للبيهقى ومسنند البزار من حديث ابي هريرة رض
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رفع على حذرة حين استشهد وقد
 مثله فقل لاصفان بسبعين منهم مكابك فذل جبريل والنبي صلى الله
 عليه وسلم رافق بضواتيم سورة النحل وروى الترمذي حديثا فيه انها
 نزلت في فتح مكة وذكرنا ما فيه فى التحبير [النوع الخامس والسادس
 الدهاري والملي والازل كثير والثاني له امثلة كثيرة منها سورة الفتح
 للحديث السابق وتمسك البلقيني بظاهرة فزعم انه كله انزلت ليله وليس
 كذلك بل الغازل منها تلك اليلة الى صراطا مستقيما [راية القبله] ففى
 الصحيحين بينما الناس بقاء فى صلوة الصبح اذا اتاهم آت فقال ان النبى
 صلى الله عليه وسلم قد انزل عليه اليلة قران وقد امره يستقبل القبله
 [ويا ايها النبي قل لازواجك وبناتك ونساء المؤمنين الاية] ففى
 البخاري عن عائشة رض خرجت مودة بعد ما ضرب الحجاب لحاجتها و

قال البلذيني واية الثلاثة الذين خلفوا في برأة النوع السابع و
الثامن من الصيفي والمشتائي الاول كاية الكلالة والثاني كالاتيات

كانت امرأة جسيمة لا تخفى على من يعرنها فراها عمر بن عبد مناف فقال يا سودة
اما والله ما تخفين علينا فانظري كيف تخرجين قالت فانكغاثت راجعة
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وانه يتعشي وفي يده عرق فقلت
يا رسول الله خرجت لبعض حاجتي فقال لي عمر كذا وكذا فانا وحى الله اليه
وان العرق في يده ما وضعه فقال انه قد اذن لكن ان تخرجين لحاجتك
[قال البلذيني] واما قلنا ان ذلك كان ليلا لانهم ابما كن يخرجن للحاجة
ليلا كما في الصحيحين عن عائشة رضيها عنهما في حديثك [واية الثلاثة الذين
خلفوا في برأة] نفى الصحيح من حديث كعب فانزل الله توبتنا
حين بقى الثالث الاخير من الليل ورسول الله صلى الله عليه وسلم عند ام
سلمة و الثلاثة كعب بن مالك وهلال بن امية ومرارة بن الربيع
رض [النوع السابع والثامن الصيفي والشدئي الاول كاية الكلالة]
يستفتونك قل الله يفتيكهم في الكلالة الآية نفى صحيح مسلم عن عمر
ما راجعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في شئ ما راجعته في الكلالة
وما اغلظ لي في شئ ما اغلظ لي في الكلالة حتي طعن بصبعة في صدري
وقال يا عمر الايكفيك اية الصيف التي في اخر حورة النساء [والثاني
كالاتيات العشر في برأة عائشة] في حورة النور واولهن ان الذين جاوا بالانك
عصية منكم نفى البخاري من حديثها نواله ما رام رسول الله صلى الله عليه
وسلم ويجلسه لاجل احد من اهل البيت حتي انزل عليه فاحذه ما كان
ياخذه من البرحاء حتي انه ينحدر منه مثل الجمان من العرق وهو في يوم

العشر في براءة عائشة النوع التاسع الفراشي كاية الثلاثة الذين خلفوا و يلحق به ما نزل و هو نائم كسورة الكوثر

شأت من ثقل القول الذي ينزل عليه و عذى ان في الاستدلال بهذا الحديث نظرا لاحتمال ان يكون حكمت حاله و هو انه في اليوم الشتي ينحدر منه لانه في هذه القصة بعينها كن في يوم شأت و يغني عن هذا المثال ما ذكر الواحدى انزل الله في الكلالة ايتين احديهما في الشتاء و هي التي في اول النساء والاخرى في الصيف و هي التي في اخرها و الآيات التي في سورة الاحزاب في غزوة اخذت فقد كانت في شدة البرد [الذوع التاسع الفراشي كاية الثلاثة الذين خلفوا] نزلت و هو صلى الله عليه و سلم نائم في بيت ام سلمة كما في الحديث السابق [و يلحق به ما نزل و هو نائم] ان روبا الانبياء وحي تمام اعينهم و لا تنام قلوبهم [كسورة الكوثر] فعي صحبهم عن انس بن مالك رسول الله صلى الله عليه و سلم يوم بين اظهرنا في المسجد اذ اغفي اغفأة ثم رفع رأسه متبسما فقلنا ما اضحكك يا رسول الله فقال انزلت على آنفاسورة فقرا بسم الله الرحمن الرحيم انا اعطيتك الكوثر فصل لربك وانحر ان شئت انك هو الابترو قال الراعي رح في اماليه فهم فاهمون من الحديث ان السورة نزلت في تلك الغفأة و قالوا من الوحي ما ياتيه في النوم قال و هذا صحيح لكن الاشبه ان يقال ان القرآن كله نزل في اليقظة و كانه خطراء في النوم سورة الكوثر المنزل في اليقظة او عرض عليه الكوثر الذي وردت فيه او تكون الغفأة ليست اغفأة نوم بل الحالة التي كانت تعتبره عند الوحي و تسمى برحاء الوحي قلت الذي فاه الراعي

النوع العاشر اسباب النزول و فيه تصانيف و ما روى فيه من صحابي مرفوع فان كان بلا سند فمنقطع ارتأى فمرسل و صح فيه اشياء كقصة الافك و السعي و اية الحجاب

في غاية الاتجاه و الجواب الاخير هو الصواب [النوع العاشر اسباب النزول : فيه تصانيف] اشهرها للمواحدى و لشيخ الاسلام ابى الفضل بن حجر فيه تاليف في غاية الغفاسة لكن مات عن غالبه مسودة فلم يذشر و ما روى فيه عن صحابي مرفوع [ابي فحكه حكم الحديث المرفوع لا ما وقف ان قول الصحابي فيما لا مدخل للاجتهاد فيه و ذلك مرفوع] فان كان بلا سند فمنقطع [لا يلتفت اليه] ارتأى فمرسل [لانه ما سقط فيه الصحابي كما سيأتي في علم الحديث { فان كان بلا سند رد } كذا قال البلقيني فتبعناه ولا ادري لم فرق بين الذي عن الصحابي والذي عن التابعي فقال في الاول منقطع و في الثاني رد مع ان الحكم فيهما الانقطاع والرد و هذا الفصل محرز في التخيير بما لم اسبق اليه [روى فيه اشياء كقصة الافك] و هي مشهورة في الصحاح وغيرها [و السعي] نفى الصحيحين عن عائشة رض كن انصار قبل ان يسلموا يهلون لمناة الطاغية و كان من اهلها يتكحز ان يطوف بالصفاء والمررة فعألوا عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله ان الصفاء والمررة من شعائر الله فمن حج البيت او اعتمر فلا جناح عليه ان يطوف بهما و روى البخاري عن عاصم بن حليم ان قال سألت انصار رض عن الصفاء المررة قال كنا نرى انهما من امر الجاهلية فلما جاء الاسلام امسكنا عنهما انزل الله تعالى ان الصفاء والمررة من شعائر الله [واية الحجاب] واية

الصلوة خلف المقام وعسى ربه ان يطلعكن الامة النوع الحادي عشر اولاً ما نزل الاصح انه اقرء باسم ربك ثم المدثر و

[الصلوة خلف المقام وعسى ربه ان يطلعكن الامة] فقد روى البخاري عن انهم قال قال عمر رض وانفتحت ربي في ذلك قلت يا رسول الله واتخذنا من مقام ابراهيم صلى فنزلات اتخذ من مقام ابراهيم صلى وقلت يا رسول الله ان نساءك يدخل عليهن البرد والفاجر ولو امرت بهن بالحجاب ان يحتجبن فنزلت اية الحجاب واجتمع على رسول الله صلى الله عليه وسلم نساء في الغيرة فقلت لهن عسى ربه ان يطلعكن ان يبدله ازواجاً خيراً منكن فنزلت كذلك [النوع الحادي عشر اول ما نزل الاصح انه اقرء باسم ربك ثم المدثر] رقىل عكسه لما في الصحيحين عن ابي سلمة بن عبد الرحمن سألت جابر بن عبد الله ابي القرآن انزل قبل قال يا ايها المدثر قلت اقرء باسم ربك قال احدتكم بما حدثنا به رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه وسلم اني جازت بحراً فلما قضيت جوارى نزلت فاستطيت انراي فتوديت مذطرت امامي وخلفي وعن يميني وشمالني ثم نظرت الى السماء فاذا هو جبريل فاخذتني رجفة فأتيت خديجة رض فامرتهم فدعوني فانزل الله تعالى يا ايها المدثر قم فانذر واجاب الازل بما في الصحيحين ايضاً عن ام سلمة عن جابر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يحدث عن فترة الوحي فقال في حديثه فبينما انا امشي سمعت صوتاً من السماء فرفعت رأسي فاذا الملك الذي جاءني بحراء جالس على كرسي بين السماء والارض فرجعت فقلت زملوني وزملوني فدعوني فانزل الله يا ايها المدثر فقله الملك الذي جاءني بحراء دال

بالمدينة ويل للمطففين و قيل البقرة النوح الثاني عشر آخر
ما نزل قيل آية الكلالة و قيل آية الربوا و قيل و اتقوا
يوما ترجعون الآية و قيل آخر براءة و قيل آخر سورة النصر
و قيل براءة و منها ما يرجع الى السند و هو ستة المتواتر
و الاجاد و الشاذ الاول ما نقله السبعة قيل الا ما كان من

على ان هذه القصة متأخرة عن قصة حراء الذي فيها اقرء باسم ربك
قال البلقيني و يجمع بين الحديثين بان لسؤال كل من نزل بهية اقرء
والمدثر فاجاب عنه بما تقدم وفي المستدرك عن عائشة اول ما نزل من
القران اقرء باسم ربك [و] اول ما نزل [بالمدينة و يل للمطففين و قيل
البقرة] نقل البلقيني الاول عن علي بن الحسين والثاني عن عكرمة
و روى البيهقي في الدلائل عن ابن عباس اول ما نزل بالمدينة
ويل للمطففين ثم البقرة [النوع الثاني عشر آخر ما نزل] فيه احوال
كثيرة سردناها في التخصير [قيل آية الكلالة] آخر الفصاء رواه الشيخان عن
البراء بن عازب رض [وقيل آية الربوا] رواه البخاري عن ابن عباس والبيهقي
عن عمرو [وقيل واتقوا يوما ترجعون الآية] رواه النسائي و غيره عن ابن
عباس [وقيل آخر براءة] رواه الحاكم عن ابي بن كعب [وقيل آخر
سورة] نزلت [النصر] رواه مسلم عن ابن عباس [وقيل سورة [براءة] رواه
الشيخان عن البراء] ومنها ما يرجع الى احمد وهو ستة [الاول والثاني
والثالث] المتواتر والحاد والشاذ الاول ما نقله [جمع يمنع تواطؤهم على الكذب
عن مسلم الي منتهاه وهو [السبعة] اي القرآت السبعة المنسوبة الى الائمة
السبعة نافع وابن كثير و ابي عمرو وابن عامر و عاصم و حمزة والكسائي قيل

قبيل الاداء والثاني كقراءة الثلثة والصحابة والثالث ما لم يشتهر من قراءة التابعين ولا بقراءة غير الاول ويعمل به ان جرى مجرى التفسير والا فقولان فان عارضها خبر مردوع ندم وشرط القرآن صحة السند وموافقة العربية والخط النوع الرابع قراءة النبي صلى

الامكان من قبيل الاداء] كالد والامالة وتخفيف الهمزة مانه ليس بمتواتر وانما المتواتر جوهر اللفظ فانه ابن الحاجب ورد بانه يلزم من تواتر اللفظ تواتر هيئته وذكر ابن الجزري ان ابن الحاجب لا سلف له في ذلك [والثاني] ما لم يصل الى هذا العدد مما صح سنده [كقراءة الثلثة] اي جعفر وبعقوب وخلف الماتمة للعشرة [و] [قراءة] [الصحابة] الذي صح اسنادها ان لا يظن بهم القراءة با لراي [والثالث] ما لم يشتهر من قراءة التابعين [لعرائده] او ضعف اسناده كذا تبعنا البلقيني في هذا التفسير وحررنا الكلام في هذه الا نواع في التخيبر بما لا مزيد عليه ونقلنا فيه خلاصة كلام الفقهاء والقراء وان الخلقة من المتواتر [ولا يقرء بغير الاول] اي بالاحاد والاشان وجوبا [ويعمل به] في الاحكام [ان جرى مجرى التفسير] كقراءة ابن مسعود وله اخ او اخت من ام [والا فقولان] قيل يعمل به وقيل لا [مان عارضها خبر مردوع قدم] لعوته [وشرط القرآن صحة السند] باتصاله وثقة رجاله وضبطهم وشهرتهم [وموافقة] اللفظ [العربية] ولو بوجه كقراءة وارجاكم بالجر بخلاف ما خالفها لتأخر القرآن عن اللحن [والخط] اي خط المصحف الامام بخلاف ما خالفه وان صح سنده لانه مما نسخ بالعرضة الاخيرة او باجماع الصحابة على المصحف العثماني مثال ما لم يصح سنده قراءة انما يخشى الله من عبادة العلماء برفع الله

الله عليه وسلم عقد لها الحاكم في المستدرک بابا اخرج فيه
من طرق قرأ ملك يوم الدين الصراط لا تجزي نفس فنشزها

ونصب العلماء وغالب الشؤن مما اسفاده ضعيف ومثال ما صح وخالف
العربية وهو قليل جدا رواية خارجة عن زافع معائش بالهمزة ومثال
ما صح وخالف الخط قراءة ابن مسعود والذكر والاذني رواه البخاري وغيره
[الذوع الرابع قراءة النبي صلى الله عليه وسلم عقد لها] ابو عبد الله [الحاكم]
الذيسا بوري [في] كتابه [المستدرک] على الصحيحين [با] با اخرج فيه
من طرق [عدة فرائد فاخرج من طريق الاعمش عن ابي صالح عن
ابي هريرة انه صلى الله عليه وسلم] قراءة ملك يوم الدين [بلا الف] وقال
صحيح على شرط الشيخين و... شاهد الحديث عبد الله بن ابي
مليكة عن ام سلمة انه صلى الله عليه وسلم كان يقرأ بسم الله الرحمن
الرحيم الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم ملك يوم الدين يعني
بلا الف ووقع لنا الحديث في معجم ابن جميع من طريق هارون الاعور
عن الاعمش بلفظ ممالك قاله اعلم والمقراتان في السبع واخرج
من طريق ابراهيم بن سليمان بن كاتب عن ابراهيم بن طهمان عن العلاء
بن عبد الرحمن عن ابيه عن ابي هريرة انه صلى الله عليه وسلم قراءة اهدنا
[الصراط] المستقيم بالصاد وقال صحيح الاسناد وتعقبه الذهبي فقال ام
يصح و ابراهيم بن سليمان متكلم فيه واخرج من طريق داود بن مسلم
بن عباد المكي عن ابيه عن عبد الله بن كثير القاري عن مجاهد عن ابن
عباس عن ابي ان النبي صلى الله عليه وسلم اقرأه واتقوا يوما [لا تجزي
نفس] عن نفس شيئا بالذاء ولا يقبل منها شفاعة ولا يؤخذ منها عدل

فومن ان يعمل ان النفس بالنفس والعين بالعين هل تستطيع ربك
درست من انفسكم وكان امامهم ملك ياخذ كل سفينة سالحة

بليداء وقال صحيح الاسناد واخرج من طريق خارحة بن زيد عن ثابت
عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ كيف [نفسها] بلزى
واخرج من هذا الطريق انه صلى الله عليه وسلم قرأ [فرهن] مقبولة
بغير الف وقال في كل صحيح الاسناد والقرآن في السبع واخرج
من طريق دارود بن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس انه صلى الله
عليه وسلم قرأ وما كان للنبي [ان يغفل] بفتح الياء وقال صحيح
الاسناد واخرج من طريق الزهري عن انس انه صلى الله عليه
وسلم كان يقرأ وكتبنا عليهم بها [ان النفس بالنفس والعين
بالعين] بالرفع وهي في السبع واخرج من طريق عبد الرحمن
ابن غنم الاسعري عن معاذ بن الدبي صلى الله عليه وسلم اقرأه [هل
تستطيع ربك] بالياء الفوقية وقال صحيح الاسناد وهي في السبع واخرج
من طريق حميد بن قيس الاعرج عن مجاهد عن ابن عباس عن
انبي بن كعب ان النبي صلى الله عليه وسلم اقرأه وليقولوا [درست]
يعني يجزم السبع ونصب اثناء وقال صحيح الاسناد وهي في السبع
واخرج من طريق عبد الله بن طائوس عن ابيه عن ابن عباس
ان النبي صلى الله عليه وسلم اقرأه لقد جاءكم رسول [من انفسكم]
بفتح الفاء يعني من اعظمتكم قدرا واخرج من طريق اسحاق السبيعي
عن سعيد بن جبير عن ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم كان يقرأ وكان
امامهم ملك ياخذ كل سفينة سالحة [غصبا] واخرج من طريق الحكم

سكري وماهم بسكري من قرأت اعين والذين امنوا واتبعناهم
 ذريتهم روافد و عباقرى النوع الخامس و السادس الرواة
 والحفاظ اشتهر بحفظ القرآن من الصحابة عثمان و علي و
 ابي وزيد و عبد الله و ابو الدرداء و معاذ و ابو زيد الانصاري

بن عبد الملك عن قتادة عن الحسن عن عمران ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قرأ : ترى الناس [سكري وماهم بسكري] وهي في السبع و
 اخرج من طريق عمار بن محمد عن اعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ فلا تعلم نفس ما اخفي لهم [من
 قرأت اعين] وقال صحيح الاسناد و اخرج من طريق محمد بن
 فضيل بن غزوان عن ابيه عن زاذان عن علي انه صلى الله عليه وسلم
 قرأ [و الذين امنوا و اتبعناهم ذريتهم] بايمان و قال صحيح الاسناد
 وهي في السبع و اخرج من طريق البخاري عن ابي بكر ان النبي
 صلى الله عليه وسلم قرأ متكئين على [روافد] خضر [و عباقرى]
 حسان و قال صحيح الاسناد [النوع الخامس و السادس الرواة والحفاظ
 اشتهر بحفظ القرآن] و قرأه [من الصحابة عثمان] بن عفان [و علي
 بن ابي طالب] و ابي [بن كعب] و زيد [بن ثابت] و عبد الله [بن
 مسعود] و ابو الدرداء و معاذ [بن جبل] و ابو زيد الانصاري [احد عمومة
 انس و اسمه قيس بن السكن على المشهور و في الصحيحين عن عبد الله بن
 عمر و سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول خذوا القرآن من اربعة من
 عبد الله بن مسعود و سالم و معاذ و ابي بن كعب و قتيبة عن قتادة قال
 سألت انس بن مالك عن جمع القرآن على عهد رسول الله صلى الله

ثم أبو هريرة وعبد الله بن عباس وعبد الله بن السائب ومن التابعين يزيد بن القعقاع وعبد الرحمن الأعرج ومجاهد وسعيد وعكرمة وعطاء والحسن وعلقمة والأسود وزر بن حبيش وعبيدة ومسروق واليهم ترجع السبعة ومنها ما يرجع إلى الأداء وهو ستة الوف و الابتداء يوقف على المتحرك بالسكون و يزداد الأشمام في الضم والزم فيه والكسر

عليه وسام مقال أربعة كلهم من الأنصار أبي بن كعب ومعاذ بن جبل وزيد بن ثابت وأبو زيد وفيه عن أنس قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم ولم يجمع القرآن غير أربعة أبو الدرداء ومعاذ بن جبل وزيد بن ثابت وأبو زيد [ثم] ممن أخذ عن هؤلاء [أبو هريرة وعبد الله بن عباس وعبد الله بن السائب] أخذوا عن أبي [و] اشتهر [من التابعين] أبو جعفر [يزيد بن القعقاع وعبد الرحمن] بن هرمز [الأعرج ومجاهد] بن جبر [وسعيد] بن جبر [وعكرمة] مولى ابن عباس [وعطاء] بن يسار و ابن أبي رباح [والحسن بن أبي الحسن] البصري [وعلقمة] بن قيس [والأسود وزر بن حبيش وعبيدة] بفتح العين [السلماني] و مسروق واليهم ترجع السبعة [فان نامعا أخذ عن أبي جعفر] وابن كثير أخذ عن عبد الله بن السائب و إمامه أخذ عن أبي جعفر ومجاهد وابن مامر أخذ عن أبي الدرداء وعاصم أخذ عن زر وحذرة أخذ عن عاصم والكسائي أخذ عن حمزة [ومنها ما يرجع إلى الأداء وهو ستة] الأول والثاني [الوقف و الابتداء يوقف على المتحرك بالسكون] هذا هو الأصل [و يزداد الأشمام في الضم] وهو الإشارة إلى الحركة بلا تصويت بان نجعل شذيل على صورتها إذا انطلقت بها وسواء ضم الاعراب

الاصليين واختلف الهاء المرسومة تاء ووقف الكسائي على وي من
ويكان وابوعمر و على الكاف ووقفوا على لام نحو و مال هذا الرسول النوع
الثالث الامانة امال حمزة والكسائي كل اسم او فعل يائي وائي بمعنى
كيف وكل مرسوم بالياء الا حتى ولدى والى وماركى النوع

ار البدء اذا كان لازما [و] يزداد [الروم] وهو النطق ببعض الحركة [فيه]
اي انضم [د الكسر الاصليين] بخلاف المعارضين كضم صيم الجمع
وكسرها اما العتج فلا روم فيه ولا اشمام [واختلف] في الوقف على [الهاء
المرسومة تاء] فوقف عليها ابوعمر و الكسائي وابن كثير في رواية البزي
ب'هاء و كذا الكسائي في مرضات واللات و هيات و تابعه البزي على هيات
فقط و كذا وقف ابن كثير و ابن عامر على تاء ابت حيث وقع و وقف
الافون على هذه المواضع بالهاء [ووقف الكسائي] في رواية الدوري
[على وي من ويكان و] و ف [ابو عمرو على الكاف] منها و البافون
على الكلمة باسمها [ووقفوا على لام نحو مال هذا الرسول] مال هذا الكتاب
فمال هؤلاء القوم فمال الذين كفروا اتباعا للرسم ان تامل فيه وعن
الكسائي رواية بالوقف على ما [الذوق الثالث الامانة] هو ان تلحى
بالالف نحو الياء و بالفتح نحو الكسرة [امال حمزة و الكسائي كل
اسم] يائي [او فعل يائي] كموسى وسعي ومثواكم وما واكم [وائي بمعنى
كيف] نحو فاتوا حزنكم اني شئتم خلاف غيرها [د] امال [كل مرسوم
بالياء] واويا كن او مجهولا كمتى و بلى [الا حتى ولدى والى و على وما
زكى] منكم من احد ابدا بخلاف الواو المرسوم بالالف كالمفاد و تصادعا
وحلا ولا يميل غيرهما شيئا الا ابوعمر و ورش و ابو بكر و حفص و هشام في

الرابع المد هو متصل و منفصل و اطولهم ورش و حمزة فعاصم
 فان عامر و الكسائي فابوعمر و لاخلاف في تمكين المتصل بحرف
 مد و اختلف في المنفصل النوع الخامس تخفيف الهمزة نقل و
 ابدال لها بمد من جنس حركة ما قبلها و تسهيل بينها وبين
 حرف حركتها و اسقاط النوع السادس الادغام و لم يدغم

مواضع معدودة محلها كتب القراءات و اشرنا اليها في التخيير [النوع الرابع المد هو
 متصل] بان يكون حرف المد الهمزة في كلمة [و منفصل] بان يكون في كلمتين
 [و اطولهم] اي القراء فيهما [ورش و حمزة] و هما ثلاث الفات تقريبا
 في الاشهر عند المتأخرين [فعاصم] وله الفان و نصف تقريبا [فان
 عامر و الكسائي] و لهما الفان تقريبا [فابوعمر] و له الف و نصف
 تقريبا [و لا خلاف في تمكين المتصل بحرف مد و اختلف في المنفصل
 فقالون و البزي و ابن كثير يقصرون حرف المد فلا يزيدونه على ما فيه من
 المد الذي لا يوصل اليه الا به و البا قون يطولونه [النوع الخامس
 تخفيف الهمزة] هو انواع اربعة [نقل] لحركتها الى الساكن قبلها
 فتسقط نحو قد اُلمح [و ابدال لها بمد من جنس حركة ما قبلها]
 فتبدل الفا بعد الغتخ و اراً بعد الضم و ياء بعد الكسر نحو ياتي يومفون
 و يبر معطلة [و تسهيل بانها و بين حرف حركتها] نحو اإذا [و اسقاط
 بلا نقل اذا اتفقتا في الحركة و كانتا في كلمتين نحو جاء اجلهم - من الفسح
 الا - اولياء اولئك - و مواضع هذه الانواع و من يقرأ بها و موضع بمطها كتب
 القراءات و اشرنا اليها في التخيير [النوع السادس الادغام] هو ادخال
 حرف في مثله او مقاربه في كلمة او كلمتين فهذه اربعة اقسام [ولم

ابو عمرو والمثل في كلمة الا في مناسكتكم وما سلكتكم ومنها ما يرجع الى الالفاظ وهي سبعة الغريب و مرجعه النقل الثاني المعرب كالمشاة و الكفل و الازاه و السجيل و القسطاس و جمعت نحو ستين و انكرها الجمهور و قالوا بالتوافق

يدغم ابو عمرو المثل في كلمة الا في موضعين [مذا سكتكم وما سلكتكم] و اظهر ما عداها نحو جباههم و وجوههم و اما في كلمتين فادغم في جميع القرآن الا فلا يحزرك كفره و الا اذا كان الاول مشددا او منونا اراء خطاب او تكلم و اما المتقاربان فادغم في كلمة العف المتحرك ما قبلها في الكاف في ضمير جمع المذكر فقط و اظهر ما عداها وفي كلمتين حرورا مخصوصة موضع بسطها كتب افراآت و اشرنا اليها في التخيير [ومنها ما يرجع الى] مباحث [الالفاظ وهي سبعة] الاول [الغريب] امي معنى الالفاظ التي يحتاج الى البحث عنها في اللغة [و مرجعه النقل] و الكتب المصنفة فيه فلا تطول بما مثله ومن اشهر تصانيفه غريب العزيزي وهو مكرر سهل المأخذ ولا يبي حيان فيه تاليف لطيف في غاية الاختصار وتؤكد العناية به [الثاني المعرب] بتشديد الراء وهو لفظ استعملته العرب في معني وضع له في غير لغتهم واختلف في وقوعه في القرآن فقال قوم نعم [كالمشكاة] للكواة بالحشية [والكفل] للضعف بها [و الازاه] الرحيم بها [و السجيل] الطين المشوي بالفارسية [و القسطاس] العدل بالرومية [و جمعت نحو ستين] لفظا ونظمت في ابيات ومنها الاستبرق و السندس و السلسبيل و كادور و ناشية الليل وغيرها [وانكرها الجمهور وقالوا بالتوافق] امي بانها عربية وافقت فيها لغة العرب

الثالث المجاز اختصار حذف ترك خبر مفرد و مثنى
و جمع عن بعضها لفظ عاقل لغيره و عكسه التفات

لغة غيرهم حذرا من ان يكون في القرآن لفظا غير عربي وقد قال تعالى قرانا
عربيا و قد اجاب غيرهم بان هذه الالفاظ الغليظة لا تخرجه عن كونه عربيا
فالقصيدة العربية التي فيها كلمة فارسية لا تخرج بها عن كونها عربية و
بالعكس [الثالث المجاز] و سياتي انه اللفظ المستعمل في غير ما
وضع له واه انواع كثيرة جدا بسطناها في التخيير ولا من عبد السلام في
مجاز القرآن تصنيف و المذكور هنا من انواعه [اختصار حذف] وهما
متقاربان نحو فمن كان منكم مريضا ارطى سفر فعدة اي فاقطر فعدة انا
انبتكم بتاويله فارسلون يوسف اي وارسلوه نجاء فقال يا يوسف [ترك
خبر] نحو فصبر جميل اي صبري [مفرد و مثنى و جمع عن بعضها]
اي استعمال كل واحد من الثلاثة موضع الآخر . مثال المفرد عن المثنى
و الله و رسوله احق ان يرضوه اي يرضوهما و عن الجمع ان الانسل لفي
خسر اي ان الاناس بدليل الاستثناء منه و الملائكة بعد ذاك ظهير و مثال
المثنى عن المفرد القيا في جهنم اي القى و عن الجمع ثم ارجع البصر
كرتين اي كرة بعد كرة و مثال الجمع عن المفرد رب ارجعون اي ارجعني
و عن المثنى فان كان له اخوة فلامه السدس فانها تحجب با لاخوين
[لفظ عاقل] اي استعماله [لغبرة] نحو قالتا اتينا طايعين رأيتهم
لي ساجدين جمع الوصفان بالياء و الذون و هو من خواص العقلاء
و الموصوف و هو السماء و الارض و الكواكب من غيرهم و المسوخ لذاك تنزيهه
منزله و انما الاله الغول و السجود الذي لا يكون الا من العقلاء [و عكسه]

اضمار زيادة تكرير تقديم و تأخير سبب الرابع المشترك القرو
و ربل و الند و النوب و المولى و الغي و وراء و المضارع الخامس

اى استعمال لفظ غير العاقل العاقل نحو والله يسجد ما فى السموات وما
فى الارض اطلق ما على الملايكة و الثقلين وهي موضوعة لغير العاقل لكن
لما اقترن غلب لكثرة وان كان الاكثر فى مؤل ذلك تغليب العقلاء لشرفه
[التثنيات] و هو الانتقال من واحد من المتكلم و الخطاب و الخيبة الى
آخر منها نحو مالك يوم الدين اياك نعبد حتى اذا كنتم فى الفلك و
جرين بهم والله الذى ارسل الرياح فتثير سحابا فسقذاه هكذا ذكره ابو
عبيدة فى انواع المجاز و الصواب انه ليس منها بل من انواع الخطاب
فانه حقيقة واذا لم نذكره فى التخيير فى باب المجاز و افردنا له بابا
[اضمار] نحو و اسال القرية و منهم من جعله قسما من الحذف لا قسيما
له [زيادة] نحو ليس كمثله شئى [تكرير] نحو كلا سيعلمون ثم كلا
سيعلمون [تقديم و تاخير] نحو فضحكت فبشرناها با سحق اى
بشرناها فضحكت [سبب] نحو بذبح ابذاء هم اى يامر بذبحهم
فاسد اليه لانه سبب فيه [الرابع المستتر] و هو لفظ له معنيان و هو
فى القرآن كقوله منه [القرو] للحيض و الطهر [و ربل] كلمة عذاب
ورد فى جهنم كما رواه الترمذي من حديث ابي سعيد الخدري
[والند] للمثل و الضد [والتواب] للذنب نحو يحب التوابين و ليقابل
التوبة نحو انه كن توابا [والمولى] للمسيد والعبد [والغى] لصد الرسة
و اسم واد فى جهنم كما قاله ابن مسعود فى قوله تعالى فسوف يلقون غيا
رواه الحاكم فى المستدرک [و وراء] الحلف و امام و هو معني و كن

المترواف الانسان والبشر والخرج والضيق والهم والبحر والوحز والرجس والعذاب السادس الاستعارة وهي تشبيهه خال من اداته او من كان ميتا فاحييناه وآية لهم الليل نسلخ منه النهار السابع التشبيه ثم شرطه اقتران اداته وهي الكاف ومثل ومثل وكان وامثلته كثيرة

وراءهم ملك يا حذ [والمضارع] للحال والاستقبال على الاصح من اقوال مبينة في كتبنا النحوية [الخامس المترواف] وهو لفظان بازاء معني واحد وهو في القرآن كثير منه [الانسان والبشر] بمعني سمي بالاول لذميانه وبالثاني لظهور بشرته اى ظاهر جلده خلاف غيره من الحيوانات [والخرج والضيق] بمعني [والهم والبحر] بمعني وقيل ان الهم معرب [والرجز والرجس والعذاب] بمعني [السادس الاستعارة] وهي تشبيه خال من اداته [اى آلة التشبيه لفظا او تقديرنا نحو] اد من كان ميتا فاحييناه [اى ضالا فهديناه استعير لعظ الموت للضلال والكفر والاهياء للايمان والهداية] وآية لهم الليل نسلخ منه النهار [استعير من سلخ الشاة وهو كسط جلدها ثم الاستعارة من انواع المجاز لانها تفارق ساير انواعه بذاتها على التشبيه [السابع التشبيه] وهو الدلالة على مشاركة امر لآخر في معني [ثم شرطه اقتران اداته] لفظا او تقديرنا قال اهل البيان ما فقد الاداة لفظا ان قدرت فيه الاداة فهو تشبيه والاستعارة وبذلك يفتقران ومثله بقوله تعالى سم بكم عسى [وهي] اي اداة التشبيه [الكف ومذل] بالصكون [ومثل] بالتحريك [وكان] بالشديد [وامثلته] في القرآن [كثيرة] منها قوله تعالى واضرب لهم

ومنها ما يرجع الى المعاني المتعلقة بالاحكام وهو اربعة عشر العام
الباقى على عمومته ومثاله عزيز ولم يوجد لذلك الا والله بكل شىء
عليم خلقكم من نفس واحدة :الثانى والثالث العام بخصوص و العام
الذى اريد به الخصوص الازل كثير والثانى كقوله تعالى ام يحسدون

مثل الحيوة الدنيا كما انزلها الآية شبه زهرتها ثم فناءها بزهرة الذبابة
في اول طلوعه ثم تكسره وتقصفه بعد يسهه مثل الذين حملوا التوراة ثم
لم يحملوها كمثل الحمار يحمل اسفارا الآية شبههم لحملهم التوراة وعدم
عملهم بما فيها بالحمار في حمله ما لا يعرف ما فيه بجماع عدم الانتفاع
[ومنها ما يرجع الى] مباحث [المعاني المتعلقة بالاحكام وهو اربعة
عشر الاول العام الباقي على عمومته ومثاله عزيز] اذ ما من عام الا
وخصه بقوله وحرم الربوا خص منه العربا حرمت عليكم الميتة خص منه
المضطرو وميتة السمك و الجراد [ولم يوجد لذلك] مثال مما لا يتخيل
فيه تخصيص [الا] قوله تعالى [والله بكل شىء عليم] فانه تعالى عالم
بكل شىء الكليات والجزئيات وقوله تعالى [خلقكم من نفس واحدة]
اي ادم فان المخاطبين بذاك وهم البشر كلهم من ذريته قلت والظاهر ان
من ذلك حرمت عليكم امهاتكم الآية فان من صيغ العموم الجمع
المضاف والتخصيص فيها [الثانى والثالث العام بخصوص والعلم
الذى اريد به الخصوص الاول كقوله] كتخصيص قوله تعالى والمطلقات
ينربصن بانفسهن ثلاثة قرء يعنى الحامل واليسة والصغيرة بقوله تعالى
و اولات الاحمال اجلهن ان يضمن حملهن وقوله واللاتي يئسن الآية
[والثانى كقوله تعالى ام يحسدون الناس] اي رسول الله صلى الله

الناس الذين قال لهم الناس و الفرق بينهما ان الاول حقيقة و الثاني محاذ الرابع ماخص بالسنة هو جاز و وافع كثير و سواء مترانها و احادها الخامس ماخص منه السنة هو عزيز و لم يوجد الا قوله تعالى حتى يعطوا الجزية و من اعوانها العاملين عليهما حافظوا على

عليه و سلم لجمعه ما في الناس من الخصال الحميدة [الذين قال لهم الناس] اي نعيم بن مسعود الشجعي لقيامه مقام كثير في تثبیط كثير من المومنين عن الخروج بما قاله [و الفرق بينهما ان الاول حقيقة] لانه استعمل فيما وضع له ثم خص مدة البعض بمخصص [و الثاني مجاز] لانه استعمل من اول وهلة في بعض ما رضع له و ان قرينة الثاني عقلية و قرينة الاول لفظية من شرط الاستفادة او نحو ذلك و يجوز ان يراى به واحد كما تبين في اليتين بخلاف الاول فلا بد ان يبقى اقل الجمع [الرابع مخصص] من الكتاب [بالسنة هو جاز] خلافا من منعه قال تعالى و انزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم [و وافع كثير و سواء مترانها و احادها] مثال ذلك تخصيص و حرم الربوا بالعربا الثابت بحديث الصحيحين و حرمت عليكم الميثة و الدم بحديث احلت لهما ميتتان و دمان السمك و الجران و الكبد و الطحال رواه الحاكم و ابن ماجة من حديث ابن عمر مرفوعا و ابدهقى عنه موقوما و قال هو في معنى المسند و اسناده صحيح و تخصيص آيات الموايرك بغير القاتل و المخالف في الدين الماخوف من الاحاديث الصحيحة [الخامس ماخص منه] اي من الكتاب [السنة هو عزيز] لملته [و لم يوجد الا قوله تعالى حتى يعطوا الجزية] وقوله [و من اعوانها] و ارباها الآية

الصلوات خصت امرت ان اقاتل الناس و ما ايبين من حي ميت و
لا يحل الصدقة لغني و النهي عن الصلوة في الاوقات المكروهة
السادس الاجمل ما لم تتضح دلالته و بيانه بالسنة المبين خلافه
السابع المذلول ما ترك ظاهره الدليل الثامن المفهوم موافقة و مخالفة

و قواه [العامل بن عليها] و قواه تعالى [حافظوا على الصلوات] خصت
هذه الايات اربعة احاديث فالاولى [خصت] حديث [الصحيحين] امرت
ان اقاتل الناس] حتي يشهدوا ان لا اله الا الله فانه عام فيمن ادي
الجزية [و] الثانية خصت حديث [ما ايبين من حي ميت] رواه
الحاكم من حديث ابي سعيد و قال صحيح على شرط الشيخين و
ابوداود و الترمذي و حسنه من حديث ابي واقد بلفظ ما قطع من
البهيمة و هي حية فهو ميت ابي كليت في النجاسة مع ان الصوف
و نحوه طاهر اذا جز في الحيوة لامتنان الله به في الآية [و] الثالثة
خصت حديث النسائي و غيره [لا يحل الصدقة لغني] فان العامل
ياخذ مع الغني فائها اجرة [و] الرابعة خصت [النهي عن الصلوة
في الاوقات المكروهة] المخرج في الصحيحين و غيرهما فانه عام في
صلوة الوقت ايضا [السادس الاجمل ما لم تتضح دلالته] كقاعدة قرء
لا تتركه بين الحيض و الطهر [و بيانه بالسنة المبين] خلافه السابع
المذلول ما ترك ظاهره الدليل [كقوله و السماء بين يديها بايد ظاهرة جمع يد
الجارحة نازل على القوة الدليل القاطع على تنزيه الله تعالى من ظاهرة
[الثامن المفهوم] و هو قسمان [موافقة] و هو ما يوافق حكمه المنطوق
نحو لا تقل لهما اف فانه يفهم تحريم الضرب من باب الاولى [و مخالفة]

في صفة وشرط وغاية وعدد التامع والعاشر المطلق والمقيد
وحكمه حمل الاول على الثاني ككفارة القتل والظهار الحادي
عشر والثاني عشر الناسخ والمنسوخ وكل منسوخ فناسخه
بعده الا آية العدة والنسخ يكون للحكم والتلاوة

وهو ما يخالفه [في صفة] نحو ان جاءكم فامق بنبا فتبديوا فيجب
التبين في الفسق بخلاف غيره [وشرط] نحو وان كن اولات حمل
فانفقوا عليهن اي فغير اولات الحمل لايجب الانفاق عليهن [وغاية]
فحوا فان طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره اي فاذا
نكحته تحل للاول بشرطه [وعدد] نحو فاجلدوهم ثمانين جلدة اي
لا اقل ولا اكثر [التاسع والعاشر المطلق والمقيد] وحكمه حمل الاول على
الثاني [اذا امكن] ككفارة القتل والظهار [قيدت الرقبة في الاول
بالايمان واطلقت في الثانية فحملت عليها فلا تجزى فيها الا مومنة مان
لم يمكن كقضاء رمضان اطلق فلم يذكر فيه تدبيع ولا ترق وقد قيد صوم الكفارة
بالقنابيع وصوم التمتع بالتفريق فلا يمكن حمل رمضان عليهما للتدابيعهما ولا على
احدهما لعدم الرجح بقبي على طائفه [الحادي عشر والثاني عشر الناسخ
والمنسوخ] وهو كثير في القرآن وفيه تصانيف لا تحصى [وكل منسوخ
فناسخه] في الترتيب [الآية العدة] وهي قوله تعالى والذين
يتوفون منكم ويذرون ازواجا وصية لازواجهم متاعا الى الحول نسختها آية
يتربصن بانفسهن اربعة اشهر وعشرا وهي قبلها في الترتيب وان تاخرت
عنها في الغزل [والنسخ يكون للحكم والتلاوة] معارضى البخاري (مسلم)
عن عابشة كان فيما انزل عشر رضعات معلومات فنسخن بخمس معلومات

والاحدهما المعمول به مدة معينة وماعمل به واحد مثالهما آية
النجوى لم يعمل بها غير طى بن ابي طالب و بقيت عشرة
ايام وقيل ساعة ومنها ما يرجع الى المعاني المتعلقة بالالفاظ
وهو ستة الفصل والوصل مثال الاول و اذا خلوا الى
شياطينهم مع الآية بعدها والثاني ان الابرار لفي
نعيم و ان الفجار لفي جحيم الايجاز والاطناب والمساراة

[واحد هما] اى الحكم او التلاوة فقط كاية العدة والرجم نحو اذا زنى الشيخ
والشيخة فارجموهما البتة نكالا من الله والله عزيز حكيم كانت في سورة
الاحزاب رواه الحاكم وغيره الثالث عشر والرابع عشر [المعمول به مدة
معينة وماعمل به واحد مثالهما آية النجوى] يا ايها الذين آمنوا اذا ناجيتم
الرمول فقدسوا بين يدي نجواكم صدقة [لم يعمل بها غير طى بن ابي طالب]
كما رواه الترمذي عنه ثم نسخت [و بقيت عشرة ايام وقيل ساعة] و
هذا القول هو الظاهر اذ ثبت انه لم يعمل بها غير طى كما تقدم فيبعد
ان تكون الصحابة مكذوا ذلك المدة لم يكلموه [ومنها ما يرجع الى
المعاني المتعلقة بالالفاظ وهو ستة] الاول والثاني [الفصل والوصل] و
ياتيان في المعاني بسد هما واقصاهما والمراد بالوصل العطف و
بالفصل تركه [مثال الاول و اذا خلوا الي شياطينهم] اى رواء هم قالوا
انا معكم انما نحن مستهزؤن [مع الآية بعدها] اى قوله تعالى الله
يستهزي بهم فلم يعطف لانه ليس من مقولهم [والثاني] مثال
[ان الابرار لفي نعيم و ان الفجار لفي جحيم] وصل بالعطف للمناسبة
المقتضية له [الثالث والرابع والخامس] [الايجاز والاطناب والمساراة]

مثال الاول ولكم فى القصص حيدوة و التثاني قال الم
 اقل لك و الثالث و لا يحصى المكر السعى الا باهله السادس
 القصص و مـثـالـه و ما محمد الا رسول و من انواع
 هذا العلم الاسماء فيه من اسماء الانبياء خمسة
 و عشرون و الملائكة اربعة و غيرهم ابليس و قارون

تاتى فى المعاني [مثال الاول و لكم فى القصص حيدوة] فان معناه
 كثير و لفظه يسبر لانه فايـم مقام قولنا الانسان اذا علم انه اذا قتل
 يفتـص منه كان ذلك داعيا قويا مانعـا له من القتل فارتفع بالقتل الذي
 هو قصاص كثير من قتل الناس بعضهم لبعض فكان ارتفاع القتل
 حيدوة لهم [و] مثال [الثاني قال الم اقل لك] اظن بزيادة لك
 تأكيداً للتكررة [و] مثال [الثالث و لا يحصى المكر السعى الا باهله] فان معناه
 مطابق للفظ [السادس القصص] ياتى فى المعاني [و مثاله و ما محمد
 الرسول] اي لا يتعدى الى التبدي من الموت الذي هو شان الاله [و من
 انواع هذا العلم] ما لا يتعلق بما تقدم وهو كالتذييل و التثمة بحسب المذكور
 هنا اربعة الاول [الاسماء فيه] اي القران [من اسماء الانبياء خمسة و
 عشرون] آدم و نوح و ادريس و ابراهيم و اسمعيل و اسحق و يعقوب
 و يوسف و لوط و هود و صالح و شعيب و موسى و هارون و داود و سليمان
 و الوب و ذوالنفل و يونس و اليسع و زكريا و يحيى و عيسى
 و محمد صلوات الله و سلامه عليهم اجمعين [و] من اسماء [الملائكة اربعة]
 جبرئيل و ميكائيل و هاروت و ماروت هذا ما ذكره البلقيني و زدنا فى التخيير
 الـرعد و السـجـل و مالـك و قعيدا [و] من اسماء [غيرهم ابليس و قارون

وطالوت و جالوت و لقمان و تبع و مريم و عمران و هارون
و عزيز و الصحابة زيد الكمي لم يكن فيه غير ابي لهب
اللقاب ذو القرنين المسيح فرعون المبهمات مومن من آل
فرعون حزقيل الرجل الذي في يس حبيب بن موسى النجار

وطالوت و جالوت و لقمان [الحكيم] و تبع [و هو رجل صالح كما في
حديث رواه الحاكم] و مريم [ابوها] عمران و [اخوه] هارون [و ايس
اخا موسى ففي الترمذي عن معمرة بن شعبة قال بعاني رسول الله
صلى الله عليه وسلم الى نجران فقالوا الي الستم تقرؤن يا اخن هارون وقد كان
بين موسى و عيسى ما كان فلم ادر ما احببهم فرجعت الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فاخبرته فقال الا اخبرتهم انهم كانوا يصمون باسماء
انبيائهم و الصالحين قبلهم [و عزيز] من [الصحابة زيد] بن حارثة المذكور
في الاحزاب لاغير الثاني [الكفي لم يكن فيه غير ابي لهب] و اسمه عبد العزيز
و لهذا لم يذكر باسمه لانه حرام شرعا و قبل للاشارة الى ان مصيرة الى
الذهب كان كفي به لاشراق وجهه الثالث [اللقب ذو القرنين] اسمه
الاسكندر على الاشهر و لقب بذلك لانه ملك فارس و الروم و قيل لانه دخل
الغور و الظلمة و قيل لانه كان براحه شبه القرنين و قيل كان له ذرابتان و قيل
راى في الذوم انه اخذ بقروني الشمس [المسيح] عيسى بن مريم لقب به
اما من السيادة اولانه كان مسيح القدمين لا اخمص له [فرعون] اسمه
الوليد بن مصعب الرابع [المبهمات مومن من آل فرعون] الذي
في سورة غافر اسمه [حزقيل الرجل الذي في] سورة [يس] في قوله تعالى
و جاء رجل من اقصى المدينة يسعى اسمه [حبيب بن موسى النجار

فتى موسى في الكهف يوشع بن نون الرجلان في المائدة يوشع
وكالب ام موسى يوحانذ امرأة فرعون آمية بفس مزاحم العبد
في الكهف هو الخضر الغلام حيسور الملك مدد العزيز اطفير
او قطير امراته راعيل وهي في القرآن كثيرة *

فتى موسى [الذي] في [سورة] الكهف يوشع بن نون الرجلان
الذان [في] سورة [المائدة] في قوله تعالى قال رجلان من الذين
يخافون هما [يوشع وكالب ام موسى] اسمها [يوحانذ] بضم الياء
التحتية وبالحاء المهملة وكسر الذون وبالذال المعجمة [امرأة فرعون
آمية بنت مزاحم العبد في] سورة [الكهف] في قوله تعالى فوجد
عبدا من عبادنا [هو الخضر الغلام] الذي في قصته في قوله تعالى
لقيا غلاما فقتله اسمه [حيسور] بالحاء المهملة وقيل بالجيم بعدها منناة
تحتية وقيل نون آخره راء [الملك] الذي في قصته في قوله تعالى
وكان وراءهم ملك اسمه [هدد] بن هدد كلاهما يوزن مرد [العزيز] اسمه
[اطفير او قطير امراته] اسمها [راعيل] هذا ما ذكره البلقيني في هذه
المواضع و وراء ذلك اقوال آخر مردناها في التخيير [وهي] اي
المبهمات [في القرآن كثيرة] جدا ولم يستونها ابن البلقيني ولا قارب
وفيها تصنيف مستقل للمهيلي والبدر بن جماعة وقد استوعبتها
في التخيير فلم ادع منها شيئا ورتبتها على فصول ولله الحمد *

علم الحديث

علم بقوانين يعرف بها احوال السند والمتن

علم الحديث

[علم بقوانين] اي قواعد [يعرف بها احوال السند والمتن] من صحة وحسن وضعف وعلو ونزول وكيفية التحمل واداء و صفات الرجال وغير ذلك والسند الاخبار عن طريق المتن من قولهم فلان سند اي معتمد لاعتماد الحفاظ عليه في صحة الحديث وضعفه او من السند وهو ما ارتفع وعلا عن سطح الجبل لان المسند يرفعه الى قائله والمتن ما ينتهي اليه غاية السند من الكلام من المماثلة وهي المراجعة في الغاية لانه غاية السند او من منتهى الكدش اذا شققت جلدة يذخته واستخرجتها فكان المسند استخراج المتن او من المتن وهو ما صلب وارتفع من الارض لان المسند يقويه بالسند ويرفعه ثم ان اول من صنّف في هذا الفن القاضي ابو محمد الرامهرمزي عمل فيه كتابه المحدث الفاضل ولم يستوعب والحاكم ولم يهذب ولم يرتب ثم ابونعيم الاصبهاني ثم الخطيب فصنف الكفاية في قوانين الرراية والجامع لاداب الشيخ والسمع وصنف في انواع هذا الفن كتابا مفردة كثيرة حتى قال الحافظ ابوبكر بن نقطة كل من انصف علم ان المحدثين عيال على كتبه الى ان جاء الشيخ تقي الدين بن الصلاح فجمع مختصرة المشهورة املا شديدا بعد شئ لما ولي تدريسه داز الحديث الاشرفية فهذب فنونه ونقح انواعه واخصها واعتني

الخبر ان تعددت طرقه بلا حصر متواتر

بمولغات الخطيب فجمع متفرقاتها و شتات مقامدها فصار على كتابه
المعول و اليه يرجع كل مختصرو مطول [الخبر] بمعنى الحديث
وقيل اعم منه [ان تعددت طرقه بلا حصر] بان احالت العادة
تواطؤهم على الكذب او وقوعه منهم اتفاقا بلا قصد و تصف بذلك في
كل طبقاته فهو [متواتر] اي يسمي بذلك و ياتي في اصول
الفقه انه يوجب العلم اليقيني فلا يحتاج الي البحث عن حال رجاله
قال ابن الصلاح و مثاله على التفسير المذكور بعز و حوده الا ان يدعى
ذلك في حديث من كذب على متعمدا فقد رواه من الصحابة نحو
المائة و قيل المائتين و تعقب عليه الحافظ ابو الفضل العراقي بحديث
مسح الخف فقد رواه مبدعون من الصحابة و حديث رفع اليدبين في
الصلوة وقد رواه نحو خمسين منهم و قال شيخ الاسلام ابو الفضل بن حجر
ادعاء ابن الصلاح من العزة و غيره من العدم ممنوع لان ذاك نشأ عن
قلة الاطلاع على كثرة الطرق و احوال الرجال و صفاتهم المقتضية لا بعاد
العادة ان يتواطؤوا على الكذب او يحصل منهم اتفاقا و من احسن ما يقرر
به كون المتواتر موجودا و جود ثبوت في الاحاديث ان الكتب المشهورة
المتداولة بأيدي اهل العلم شرقا و غربا المقطوع عندهم بصحة نسبتها
الي مصنفها اذا اجتمعت على اخراج حديث و تعددت طرقه تعددا
تحيل العادة تطاؤهم على الكذب انك العلم اليقيني بصحته الي فائده
و مثل ذاك في الكتب المشهورة كثير قلت صدق شيخ الاسلام و بر وما
قاله هو الصواب الذي لا يمتري فيه من له ممارسة بالحديث و اطلاع

وغيره آحاد فان كان باكثر من اثنين فمشهورا وبهما فعزیزا وبواحد

على طريقه فقد وصف جماعة من المتقدمين والمتأخرين احاديث كثيرة بالتواتر منها حديث نزل القرآن على سبعة احرف وحديث الحوض وانشقاق القمر واحاديث الهرج والفتن في اخر الزمان وقد جمعت جزءا في حديث رفع اليدبن في الدعاء فوقع لي من طرق تبليغ العشرين وعزمت على جمع كذب في الاحاديث المتواترة يسر الله ذلك بيده امين [وغيره] وهو ما لم تصل طريقه الى الرتبة المذكورة [آحاد فان كان باكثر من اثنين] كقائمة [فمشهور] اى يسمى بذلك لوضوحه وربما يطلق على ما اشتهر على اللسنة ولو كان له اسناد واحد بل ولو لم يوجد له اسناد اصلا [او بهما] اى باثنين بان روياه فقط عن اثنين فقط وهكذا [فعزیز] لقلة وجودة او عزته وقوته لمجيئه من طريق آخر مثاله حديث الشيخين عن انس والبخاري عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يومن احدكم حتى اكون احب اليه من والده وولده الحديث رواه عن انس قتادة وعبد العزيز بن مهيب ورواه عن قتادة شعبة وسعيد ورواه عن عبد العزيز بن اسمعيل بن علية وعبد الوارث ورواه عن كل جماعة [او بواحد] فقط بان لم يروه غيره في اى موضع وقع التفرد [فغريب] فمذه ما وقع التفرد في اصل السند وان يكون في الموضع الذي يدور عليه السناد ويرجع ولو تعددت الطرق اليه وهو طريقه الذي فيه الصحابي ويسمى الفرد المطلق كحديث النهي عن بيع الولاء وعن هبته تفرد به عبد الله بن دينار عن ابن عمر وقد يتفرد به راجع عن ذلك المتفرد كحديث شعب اليمان تفرد به ابو صالح عن

تقريب، وهو مقبول وغيره فالاول ان نقله عدل تام الضبط متصل السند غير معلل ولا شاذ صحيح و يتفاوت

ابي هريرة و تفرد به عبدالله بن دينار عن ابي صالح وقد يستمر التفرد في جميع رواته او اكثرهم وفي مسند البزار والمعجم الاوسط للطبراني امثلة كثيرة لذلك ومنه ما حصل التفرد به بالنسبة الى شخص معين وان كان الحديث في نفسه مشهورا ويسمى الفرد النسبي [وهو] اي الاحاد بقسامه الثلاثة قسمان [مقبول وغيره فالاول] اي المقبول [ان نقله عدل تام الضبط متصل السند غير معلل ولا شاذ صحيح] فخرج بالعدل الفاسق والمجهول والعداة ملكة تمنع من ارتكاب كبيرة او اصرار على صغيرة بحيث تغلب على حسناته كما نص عليه الشافعي والضبط والمراد به ضبط الصدر بان يثبت ما سمعه بحديث يتمكن من استحضاره متى شاء او الكتاب بان يصونه لديه مذموم فيه وصححه الى ان يودي منه نقل الفعل وبالتام اخف منه الماخوذ في حد الحسن وبقولنا متصل السند وهو بالنسب على الحال ما لم يتصل منه بانفسامه الآتية وبما بعده العلل والشاذ فلا يسمى شي من ذلك صحيحا [ويتفاوت] الصحيح في القوة بحسب ضبط رجاله واشتهارهم بالحفظ والورع وتحريم مخرجه واحتياطهم و لهذا اتفقوا على ان اصح الحديث ما اتفق على اخراجه الشيخان ثم ما انفرد به البخاري ثم مسلم ثم ما كان على شرطهما ثم على شرط البخاري ثم على شرط مسلم ثم على شرط غيرهما وان صحيح ابن خزيمة اصح من صحيح ابن حبان وابن حبان اصح من مستدرک الحاكم

فان خف الضبط فحسن و زيادة رايهما مقبولة فان خولف بارحم

لنفارثهم في الاحتياط ومن الرتبة العليا ما اطلق عليه بعض الائمة انه
اصح الاسانيد كاشافعي عن مالك عن نافع عن ابن عمر والزهرى عن
سالم عن ابيه وابن سيرين عن عبيدة عن على والنخعي عن علقمة
عن ابن مسعود ودون ذلك كرواية يزيد بن عبد الله بن ابي بردة
عن ابيه عن جده وكند بن سلمة عن ثابت عن انس ودون ذلك
كسهيل عن ابيه عن ابي هريرة والعلاء عن ابيه عن ابي هريرة [فان
خف الضبط] اي قل مع وجود بقية الشروط [فحسن] وهو يشارك
الصحيح في الاحتجاج به وان كان دونه وقعا^٢ته فاعلاه ما قيل بصحته
كرواية عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ومحمد بن اسحق عن عاصم
بن عمر عن جابر [و زيادة رايهما] اي الصحيح والحسن اي العدل
الضابط على غيره [مقبولة] ان هي في حكم الحديث المستقل وهذا
اذا لم تضاف رواية من لم يزد فان نافت بان لزم من قبولها رد الاخرى
احتجج الى الترجيح فان كان لاحدهما مرجح فالآخر شاذ وقد ذكرناه
حيث قلنا [فان خولف] اي الراوى [بارحم] منه لمزيد ضبط او
كثرة عدد ارنحو ذلك من المرجحات [فشان] والارجح يقال له المحفوظ
مثاله ما رواه الاربعة الا ابا داود من طريق ابن عيينة عن عمرو بن
دينار عن عوشجة عن ابن عباس ان رجلا توفي على عهد رسول الله
صلى الله عليه وسلم ولم يدع وارثا الا مولى هو اعتقه الحديث وتابع
ابن عيينة على وصلة ابن جريح وغيره وخالفهم همان بن زيد فراه
من ابن دينار عن عوشجة ولم يذكر ابن عباس قال ابو هاتم المحفوظ

فشاذ وان سلم من المعارضه فمحكم والا وامكن الجمع
فمختلف الحديث او لا و عرف الاخر فناسخ و مذكور ثم برجع

حديث ابن عبيدة فحماد من اهل العدالة والضبط ومذاك رجح رواية
الاكثر وعرف من هذا ان الغاذ ما رواه المقبول من انما لمن هو اولى هذه
اما اذا كانت المخالفة من غير مقبول فلا يسمى شاذ بل منكرا [وان
سلم من المعارضة] بان لم يات خبر يصاد [فمحكم] ومثاله كثير
[رالا] اي وان عورض [وامكن الجمع] بينهما [فمختلف الحديث]
اي يسمى بذلك وقد صنف فيه الشافعي وابن قتيبة والطحاوي
وغيرهم مثاله حديث لاعدوي ولا طيرة مع حديث و من المجذور
فرارك من الاسد وكلاهما في الصحيح والجمع بينهما ان هذه الامراض
لا تعدى بطبعها لكن الله تعالى جعل مخالطة المريض بها للصحيح
سببا لاعدائه مرضه ثم قد يتخلف او يقال ان نفى العدوى باق على
عمومه والامر بالنزول سدا للذريعة لئلا يتفق للمضى بخالطة شيء من
ذلك بتقدير الماء ابتداء لا بالعدوى فيظن ان ذلك بسبب مخالطته
فيعتقد صحة العدوى ويقع في الحرج [ار] عورض حيث [لا] يمكن
الجمع [وعرف الاخر] منهما [فناسخ] اي الاخر [و] المتقدم [مذكور]
ومعرفة الاخر اما بالنص كحديث مسلم كنت نهيتكم عن زيارة القبور
الا فزروها فانها تذكر الآخرة او بتصريح الصحابي كقول جابر كان اخر
المرين من رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك ان يرضع ممامسته الا اذا
اخرجه الربعة او بالتاريخ كصلوته صلى الله عليه وسلم في مرض موته
قاعدا والناس خلفه قياما وقد قال قبل ذلك واذا صلى جالسا

او يوقف والفرق ان واقعه غيرة فهو المتابع او متن يشبهه فالشاهد

فصلوا جلوسا اجمعون [ثم] ان لم يعرف الآخر اما ان [يرجح] احدهما
 بهرجح ان امكن كحديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم نكح
 ميمونة وهو محرم رواة الشيخان وحديث الترمذي عن ابي رافع انه
 نكحها وهو حلال قال وكنت الرسول بينهما فرجح الثاني لكون رواية
 صاحب الواقعة فهو ادرى بها والمرجحات كثرة ومحلها علم اصول الفقه
 [او يوقف] عن العمل باحد منهما حتى يظهر مرجح وسياقي له
 مثال في الاصول [والفرق] النسبي [ان واقعه غيرة فهو المتابع] بالكسر
 فان حصل للراوي نفسه فمتابعة تامة او لشيخه فصاحدا فقاصرة و
 يستفاد بها التقوية مثاله ما رواة الشافعي في الام عن مالك عن عبد الله
 بن دينار عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الشهر
 تسع وعشرون فلا تصوموا حتى تروا الهلال ولا تظفروا حتى تروا فان غم
 عليكم فاكملوا العدة ثلثين ظن قوم ان الشافعي تفرد به بهذا اللفظ
 عن مالك لان اصحاب مالك رواة عنه بلفظ فان غم عليكم فاقدروا له
 لكن تابع الشافعي القعنبي عن مالك اخرجته عنه البخاري وهي متبعة
 تامة واه متبعة فاصرة في صحيح ابن خزيمة من رواية عاصم بن محمد
 عن ابيه محمد بن زيد عن جده عبد الله بن عمر بلفظ واقدروا له ثلثين
 ولا يختص المتابعة بقسميها باللفظ بل ولو جاءت بالمعني كفي نعم
 تختص بكونها من رواية ذلك الصحابي [او] واقعه [متن يشبهه]
 في اللفظ والمعنى او في المعني فقط من رواية صحابي اخر [فالشاهد]
 مثاله في الحديث السابق ما رواة النسائي من رواية محمد بن حنبل

وتتبع الطرق له اعتبار والمردود اما لسقط فأن كان من اول السند
فمعلق او بعد التابعي فمرسل او بعد غيره بفروق واحد ولا

عن ابن عباس مرفوعا بدئل حديث ابن ديزال عن ابن عمر سواء
بلغظه وما رواه البخاري من رواية محمد بن زياد عن ابي هريرة
بلغظ فان اغمى عليكم فاكملوا عدة شعبان ثلثين وخص قوم المتابعة
بما حصل باللفظ سواء كان من رواية ذلك الصحابي ام لا والشاهد بما
حصل بالمعنى كذلك وقد يطلق احدهما على الآخر الامر فيه سهل
[وتتبع الطرق] من الحديث من الجوامع والمسانيد وغيرها [له]
اي للحديث الذي يظن انه فرد ليعلم هل له متابع ار شاهد او لا
[اعتبار] اي يسمي بذلك [و المردود اما] ان يكون رده [لسقط]
اي حذف بعض رجال الاسناد [فأن كان] السقط [من اول السند
فمعلق] سواء كان الساقط واحدا ام اكثر ولو كل رجله وقيل مثلا قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا النوع كثير في صحيح البخاري قال
ان الصلاح وحكمه انه ان اتى بصيغة الجزم كقوله قال وروى دل على انه
ثبت اسداده عنده و انما حذفه لغرض من الانعراض والا كيروى و يذكر
مفيه مقال اما في غير صحيحه فمردود للجهل بحال الساقط مالم يعرف
من وجه آخر [او] كان [بعد التابعي ومرسل] بان يقول التابعي كبيرا كان
ار صغيرا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا او فعل كذا وانما رد للجهل
بحال الساقط ان يحتمل ان يكون صحابيا وان يكون تابعيا وعلى الثاني
يحتمل ان يكون ضعيفا وان يكون ثقة وعلى الثاني يحتمل ان يكون حمل
عن صحابي وان يكون حمل عن تابعي آخر وعلى الثاني فيعود الاحتمال

فمفضل والا منقطع فان خفي فمدلس واما لطنن فائكان لكذب

السابق ويتعدد الى ما لا نهاية له عقلا والى ستة او سبعة استقراا اذ هو اكثر ما وجد من رواية بعض التابعين عن بعض ولهذا لم يصوب قول من قال المرسل ما سقط منه الصحابي اذ لو عرف ان الساقط صحابي لم يرد [او] كان السقط [بعد غيره] اي غير التابعي بان يكون من ابناء الاسناد فان كان [بفرق واحد] اي باتنين فصاعدا [واد فمفضل و الا] بان كان بواحد او اكثر لا على التوالي بل من موضعين من الاسناد او اكثر فهو [منقطع فان خفي] السقط بحيث لا يدركه الا الائمة الخذاق اطلمعون على علل الاسانيد وطرق الحديث لكون الراى ارسل عن عرف لقيه اياه ما لم يسمع منه [فمدلس] بفتح الهمزة والفاعل مدلس بكسرهما ومن عرف بذلك وهو ثقة لم يقبل من رواياته الا ما صرح فيه بالحديث [واما] ان يكون ارد [لطنن] فى الراوى [فائكان لكذب] فى الحديث بان يروي عنه صلى الله عليه وسلم ما لم يقله منعهذا لذلك [فموضوع] وهو شر المردود ويعرف باقرار الراوى بوضعه وبقرائن يدركها من له فى الحديث ملكة قوية وإطلاع تام منها ان يكون صدقاً لنص القرآن او السنة المتواترة او الاجماع النطعمي او صريح العقل حيث لا يتدخل شىء من ذلك التاريل ومنها ما يؤخذ من حال الراوى كما وقع لغياث بن ابراهيم حين دخل على المهدي فوجده ياهب بالحمام فساق فى الحال اسنادا الى الذبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا سبق الا فى نصل ارحف او حافر از جناح فزاد فى الحديث او جناح فوقف المهدي انه كذب لاجاه مامر بذبح الحمام ثم تارة يخترع

فموضوع او تهمة فمتروك او فحش غلط او غفلة او فسق فمذكر
او وهم فمعمل او مخالفة بتغيير السند فمدرجه از بلبعج موقوف

الواضع كلاما من عنده وقارة يا خذ كلام غيره كبعض السلف او قد ماء
الحكمة او الاسرائيليات او ياخذ حديثا ضعيفا الاسناد فيركب له اسنادا
صحيجا ليروج و الحامل على ذلك اما عدم الدين كالزادقة او غلبة الجهل
ك بعض المتعبددين الذين وضعوا احاديث فضائل القرآن او فرط العصبية
كبعض المقلدين از اتباع هوى كبعض الروساء از الاعراب لقصد الاشتهار و
اجمع من يعتد به على تحريم ذلك كله بل كفر الجويني من تعدد الكذب
على النبي صلى الله عليه و سلم و على تحريم رواية الموضع الا مقرنا
ببيان حاله لحديث مسلم من حدث عني بحديث يرى انه كذب فهو
احدا لكاذبين [او تهمة] اي تهمة الراوى بالكذب بانه لا يروي ذلك
الحديث الا من جهته ويكون مخالفا للقواعد المعلومة او عرف بانكذب
في كلامه ولم يظهر منه وقوه في الحديث [فمتروك] وهو اخف من
الموضوع [او فحش غلط] في الراوى اي كثرته [او غفلة] عن الاتيان
[او فسق] بغير الوضع والبدعة [فمذكر او وهم] بان تقوم القرائن
على وهم رايه من وصل مرسل از منقطع او ادخال حديث في حديث
او نحو ذلك من القوادح [فمعمل] ويعرف ذلك بكثرة التتبع
وجمع الطرق وهو من اغمض انواع علم الحديث و ادقها [او مخالفة
بتغيير السند] بان يروي جماعة الحديث باسناد مختلف فيرويه عنهم
راو و يجمع الكل على اسناد واحد منها ولا يبين او يكون طرف الماتن
عند راو باسناد وطريقه الاخر باخر فيرويه عنه تاما باسناد الاول

بمرفوع فمدرج المتن او بتقديم وتأخير فمقلوب او بابدال ولا مرجح

او يروي متذنين مختلفين لهما اسنادان يواحد او يرزي احدهما ويزيد فيه من الاخر ما ليس في الاول او يسوق اسنادا ثم يعرض له عارض فيقول كلاما من قبل نفسه فيظن من سمعه انه متن ذاك الاسناد فيرويه عنه به [فمدرج] اى فذلك يسمى مدرج السند [او بدسج موقوف بمرفوع] اول الحديث او آخرة او وسطه [فمدرج المتن] ويعرف بورودة مفصلا من طريق اخر او بتصريح الراوي بذلك ونحوه كحديث اسبغوا الوضوء وذل للعقاب من النار فان مدرجة مدرج من كلام ابي هريرة و حديث ابن مسعود في التشهد وفيه فاذا قلت ذلك فغدت مت صلوتك الحديث فان هذا مدرج من قول ابن مسعود و حديث من مس ذكره او انتدبه وليتوضأ فقله او انثييه مدرج فانه من كلام عروة رايه [او بتقديم وتأخير] في الاسناد از المتن [فمقلوب] كمره بن كعب و كعب بن مرة لان اسم احدهما اسم ابي الاخر وكحديث ابي هريرة عند مسلم في السبعة الذين يظلمهم الله في ظل عرشه ففيه ورجل تصدق بصدقة فاخفاها حتى لا تعلم يمينه ما تنفق شماله فهذا مما انقلب على احد الرواة و انما هو لا تعلم شماله ما تنفق يمينه كما في الصحيحين [او بابدال] لراى او لفظ باخر [ولا مرجح] لاحدى الرايتين على الاخرى [فمضطرب] كما رواه ابو داود و ابن ماجة من رواية اسمعيل بن امية عن ابي عمرو بن محمد بن حريث عن جده حريث عن ابي هريرة مرفوعا اذا صلى احدكم فليجعل شيئا تلقاه وجهه الحديث فقد اختلف فيه على اسمعيل فرواه بشر بن المغفل

فمضطرب او بتغيير نقط فمصحف او شكل فمحرف ولا يجوز الا لعالم
ابدال اللفظ بمرادف له او نقصه فان خفى المعنى احتيج الى الغريب

وعيرة هكذا ورواه سفيان الثوري عنه عن ابي عمرو بن حريث عن ابيه
عن ابي هريرة ورواه غير المذكورين على هيئة اخرى وكحديث فاطمة
بفت قيس ان في المال حقا سوى الزكاة رواه الترمذي وخرجه
ابن ماجة بلفظ ليس في المال حق سوى الزكاة فهذا اضطراب لا يحتمل
التاويل اما اذا كان لاحدى الرايتين مرجح بحفظ او نحوه فاعمد
على الراجح [او بتغيير نقط فمصحف او شكل فمحرف] وقد صنف في
ذلك العسكري والدارقطني مثال الاول في المتن ما ذكره الدارقطني
ان ابا بكر الصوابي املا حديث من صام رمضان واتبعه ستا من
شوال فقال شيا بالسين المعجمة والياء التمدية وفي الاسنان ما ذكره ايضا
ان ابن جرير قال فيه روي عن النبي صلى الله عليه وسلم من بني هليم
ومنه عتبة بن البذر قاله بالياء الموحدة والذال المعجمة ونما هو بالذون
والمهملات ومثال الثاني كتصحيح سليم بسليم او عكسه [ولا يجوز الا لعالم ابدال
اللفظ] من الحديث [بمرادف له او نقصه] بان يورد الحديث مختصرا
لانه لا يوم من الابدال بما لا يطابق ومن حذف ما له تعلف كاستثناء وشرط
والعالم يوم من فيه ذاك وشرطه ان لا يكون مما تعدد بلفظه كالانكار وان
لا يكون من جوامع الكلم وحيث جازنا لابي الاثيان بلفظ الحديث
وتمامه [فان خفى المعنى] اما بان يكون اللفظ مستعملا بقللة او كثرة
لكن في مدلوله دقة [احتيج] في الحاشية الاولى [الى] لكتب المصنف
في [الغريب] ككذاب ابي عبيد القاسم بن همام وابي عبيد الهروي

والمشكل أو لجهالة بذكر نعته الخفي أو لدولة روايته أو إبهام اسمه فإن سمى الراوى وانفرد عنه واحد فمجهول العين أو

و الغايق للمزخشري و النهاية لابن الأثير و هى اجمع كتب الغريب و اسمها تذاولا مع اعواز قليل فيه وقد عزمتم على اختصارها واستدراك ما غابها في مجلد [د] احتيج في الحالة الثانية الى الكتب المصنفة في [المشكل] ككتاب الطحاوى و الخطايي و ابن عبد البر [أو لجهالة] عطف على قولى لطعن و مابعدى اى و اما ان يكون الرد لجهالة الراوى و ذلك اما [بذكر نعته الخفي] دون ما اشتهر به و صنف في ذلك الحافظ عبد الغنى بن سعيد و الخطيب مثاله محمد بن السائب بن بشر الكلبى نسبة بعضهم الى جده فقال محمد بن بشر و سماه بعضهم حسان بن السائب و كناه بعضهم ابا الفصور و بعضهم ابواسعيد و بعضهم ابا هشام فصار يظن انه جماعة و هو واحد [أو لدولة روايته] اى قلتها و صنفوا في هذا النوع الواحد ان و هو من لم يور عنه الا واحد و ممن صنف في ذلك مسلم [أو إبهام اسمه] اختصارا من الراوى عنه كقوله حدثني فلان از شيخ او رجل او بعضهم از ابن فلان و يعرف اسمه بورودة مسمى من طريق آخر [فالسمى الراوى و انفرد عنه] بالرواية [واحد] بان لم يور عنه غيره [فمجهول العين] فلا يقبل كالمجهول الا ان يوثق [او] مسمى و روى عنه [اكثر] من واحد [د] لكن [لم يوثق] و لم يخرج [فالحال] اى فهو مجهول الحال و يسمى ايضا المستور وقد اختلف في قبوله فردة الجمهور و صحيح النووي و غيره القبول و قال شيخ الاسلام التحقيق الوقف الى استبانة حاله [أو لدولة] عطف على

آخر و لم يوثق فالحال اول بدعة فان لم يكفر قبل ما لم يكن داعية
اولم يور موافقه اولسوء حفظ فان طراً فمختلط والاسناد ان انتهى

اسباب الرد و المبتدع ان كفر فواضح انه لا يقبل [فان لم يكفر قبل] و الا
لادى الى رد كثير من احاديث الاحكام فيما رواه الشيعة و القدوبة و
غيرهم و في الصحيحين من روايتهم ما لا يحصى و ان يدعتهم مقرونة
بالتاويل مع ما هم عليه من الدين و الصيانة و التحرز نعم ساب
الشيخين و الرافضة لا يقبلون كما جزم به الذهبي في ازل الميزان قال
مع انهم لا يعرف منهم صادق بل الكذب شعارهم و النقية و النفاق
دثارهم و انما يقبل المبتدع غير من ذكرنا [ما] دام [لم يكن داعية]
الى بدعته [او لم يور موافقه] اى موافق مذهبه و اعتقاده فان كان
داعية او روى موافقه رد للتهمة ان قد يحمله تزيب بدعته على تحريف
الروايات و تسويتها على ما يقتضيه مذهبه [اولسوء حفظ] فى
الراوى عطف على اسباب الرد و المراد ان لا يرجع جانب اصابته على
جانب خطائه فان كان ذلك ملازماله فهو الشان كما تقدم [فان طراً]
عليه لكبر او ضرر او احتراق كتبه او عدمها و كان يعتمد ها فرجع الى
حفظه فساء [فمختلط] و حكمه رد ما حدث به بعد الاختلاط و قبول ما
قبله فان لم يتميز و وقف حتى يتبين و يعرف ذلك باعتبار الآخذين
عنه و قد صنف مغلطائى كتابا في المختلطين و اشار الحافظ ابوالفضل
العراقي وابن الصلاح الى انه لم يؤلف فيهم احد و ليس كذلك
فقد رايت الحافظ ابابكر الحازمي ذكر في كتابه التحفة انه الف فيهم
كتابا [والاسناد] و قد تقدم حدة [ان انتهى اليه صلى الله عليه وسلم]

اليه صلى الله عليه وسلم مرفوع مسند او الى صحابي وهو من
اجتمع به صلى الله عليه وسلم مومنا موقوف او الى تابعي فمقطوع

قولا او فعلا او تقريرا [ن] هو [مرفوع مسند] وكذا ان انتهى الى صحابي
لم يأخذ عن الاسرائيليات مما لا مجال للاجتهاد فيه ولا له تعلق ببيان
لغة او شرح غريب كالخبر عن بدء الخلق و امور الانبياء و الاملاح
و البعض اذ مثل هذا لا مجال للرأى فيه فلا بد للقائل به من موقف
ولا موقف للصحابة الا النبي صلى الله عليه وسلم او بعض من يخبر
عن الكتب القديمة وقد فرض انه ممن لم يأخذ عن اهلها قال الحاكم
ومن ذلك تفسير الصحابي الذي شهد الوحي و التذليل و خصه ابن
الصلاح و العراقي بما فيه حجب النزول وفيه شيء فقد كان الصحابة
يتكلمون عن تفسير القرآن بالرأى ويتوقفون عن اشياء لم يبلغهم فيها شيء
من النبي صلى الله عليه وسلم و لم و قد ظهر لي تفصيل حسن اخذته
مما رواه ابن جرير عن ابن عباس موقوفا من طريق و مرفوعا من
اخرى ان التفسير على اربعة اوجه تفسير تعرفه العرب من كلامها و تفسير
لا يعذر احد بجهالة و تفسير يعلمه العلماء و تفسير لا يعلمه الا الله فما كان
عن الصحابة مما هو من الوجهين الاولين فليس بمرفوع لانهم اخذوا
من معرفتهم بلسان العرب و ما كان من الوجه الثالث فهو مرفوع اذ لم
يكونوا يقولون في القرآن بالرأى والمراد بالرائع المتشابه [او] انتهى [الى
صحابي وهو من اجتمع به صلى الله عليه وسلم مومنا ن] هو [موقوف]
و التعبير بالاجتماع احسن من الروية ليدخل الا عمى ك ابن ام مكتوم
و خرج من اجتمع به كافرا و اسلم بعده فانه لا يسمى صحابيا و زاد

فان كل عدده فعال فان وصل الى شيخ مصنف لا من طريقه
فموافقة او شيخ شيخه فصاعدا فبدل فان ساوى احد المصنفين

العراقي وغيره في الحد ومات على الايمان ليخرج من ارتد بعد اجتماعه
ومات على الردة كابن خطل بخلاف من اسلم بعدها كالشعبي بن قيس
[او] انتهى [الى تابعي] فمن معدة [ف] هو [مقطوع] وربما يطلق عليه
منقطع وبالعكس تجوزا والا فالاول من مباحث المتن و الثاني من
مباحث الاسناد [فان قل عدده] اي عدد رجال الاسناد [فعال] و
اعلى ما وقع لنا من ذلك ما بيننا وبين الغبي صلي الله عليه وسلم
فيه عشرة على ضعف وبالاسناد الصحيح احد عشر وبالسماح المتصل
اثنا عشر [فان وصل الى شيخ مصنف] بالاضافة [لامن طريقه فموافقة
او شيخ شيخه فصاعدا فبدل] مثال الاول روى الامام احمد في مسنده
حديثا عن عبد الرزاق فلو رويناه من طريقه كان بيننا وبين عبد الرزاق
عشرة رجال ولو رويناه من مسند عبد بن حميد كان بيننا وبينه تسعة و
ذاك موافقة لاحمد بعلولنا ومقال الثاني روى البخاري حديثا عن
محمد بن يحيى القطان عن شعبة فلو رويناه من طريقه كان بيننا
وبين شعبة احد عشر رجلا ولو رويناه من مسند ابي داود الطيالسي كان
بيننا وبينه عشرة او تسعة باجايرو ذلك بدل للبخاري بعلولنا مهمة لم
انق على تصريح بانه هل يشترط استواء الاسناد بعد الشيوخ المجتمع فيه
او لا وقد وقع لى في الاملاء حديث امليته من طريق القرمذي عن
قتيبة عن عبد العزيز الدراوردي عن سهيل بن ابي صالح عن ابيه عن
ابي هريرة مرفوعا لاتجعلوا بيوتكم مقابر للحديث وقد اخرجه مسلم عن

فمساواة او تلميذه فمصافحة و يعاقله النزول از روی عن قربنه

قتيبة عن يعقوب القاري عن مهيل فقتيبة له فيه شيخان عن مهيل
فوقع في صحيح مسلم عن احدهما وفي الترمذي عن الاخر فهل يحمي
هذا موافقة لاجتماعنا معه في قتيبة او بدلا للتخالف في شيخه و
الاجتماع في مهيل او لا ولا يكون واسطة بين الموافقة والبدل احتمالات
اقربها عندي الثالث [فان ساءل] عدد الاسناد عدد اسناد [احد
المصنفين] بان يكون بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم عدد
سابينه و بينه وهو معدوم الآن في اصحاب الكتب الستة [فمساواة
او] ساوي [تلميذه] اي تلميذ احد المصنفين بان يكون اكثر عددا من
اسناده بواحد [فمصافحة] اذ العادة جرت بالمصافحة بين من تلاقيا
فكانه لاقى ذلك المصنف و صافحه [و يعاقله] اي العلو [النزول او
روى] الراوي [عن قريظه] في الحسن او المشايخ [فاقتران] اي فهو
الذوع المسمى رواية الاقران و صنف فيه ابو الشيخ الامبهازي كما رواه احمد
بن حنبل عن ابي خيثمة زهير بن حرب عن يحيى بن معين عن علي
بن المديني عن عبيد الله بن معاذ عن ابيه عن شعبة عن ابي بكر بن
حفص عن ابي سلمة عن عايشة قالت كن ازواج النبي صلى الله عليه
وسلم يا خذل من شعورهن حتى يكون كالوفرة فاحمد و الربعة موقه
خمسهم اقران [او] روى [كل] من القريظين [عن الاخر فمدحهم] وهو
اخص مما قبل و صنف فيه الدارقطني كرواية ابي هريرة عن عايشة و
رواية عايشة عنه و رواية الزهري عن ابي الزبير و ابي الزبير عنه و مالك
عن الازاعي و الازاعي عنه و احمد عن ابن المديني و ابن المديني عنه

ما قرأ أول من الآخر فمدح أو عن دونه فأكبر عن أصغر ومنه
آباء عن أبناء وإن تقدم موت أحد قرينين فسابق ولاحق أو تفقوا

[أو] روى [عن] هو [دونه] أي أصغر منه أو في مرتبة الأخذ
عنه [فأكبر عن أصغر] كرواية الزهري عن مالك والأصل فيه رواية
الذهبي صلي الله عليه وسلم عن تميم الداري خبر الجصاص [ومنه]
أي من نوع رواية الأكبر عن الأصغر رواية [آباء عن أبناء] والصحابة
عن ارتباع و صنف فيهما الخطيب كرواية العباس عن ابنه الفضل و
رواية رائل بن دأود عن ابنه بكر و كرواية العبادلة الأربعة و أبي هريرة و
معاذة و انس عن كعب الأحبار أما رواية الأبناء عن الآباء فكثير وأخص
منه من روى عن أبيه عن جده و صنف في ذلك جماعة [وإن تقدم
موت أحد قرينين] أي اثنين اشتركا في الأخذ عن شيخ [فسابق و
لاحق] و صنف في ذلك الخطيب كالبخاري حدث عن تلميذه أبي
العباس السراج و مات سنة ست و خمسين و مائتين و آخر من حدث
عنه بالسماع أبو الحسن الخفاف و مات سنة ثلث و تسعين و ثلثمائة
و سمع أبو طي البرداني من تلميذه السلفي حديثا و رواه عنه و مات
على رأس خمسمائة و كان آخر أصحاب العلفي حبطه أبو القاسم بن مكى
و مات سنة خمسين و ستمائة و بينهما مائة و خمسون قال شيخ الإسلام
وهو أكثر ما وقفنا عليه من ذلك و قد جمع الذهبي عن أبي اسحق
التفوخى و حدث عنه كما ذكره شيخ الإسلام في تاريخه و مات سنة ثمان
و أربعين و مبعائة و آخر من مات من أصحاب التفوخى الشهاب
الذشاري مات في ذي القعدة سنة أربع و ثمانين و ثمانمائة [أو اتفقوا]

على شيى فمماسل او اسما فمتفق ومفترق از خطا فمؤتلف و
مختلف او الالباء خطا مع الاسماء از عكسه فمتشابه وصيغ الاداء

اى الوراة [على شيى] من قول ارحال او مقة [فمماسل] كسمعت
فلانا يقول اشهد بالله لقد حدثنى فلان الى آخرة وحدثنى فلان و يده
على كتفي الى آخرة وحدثني فلان وهو آخذ بلحيته قال آمنت باقدر
الى آخرة و كالماسل بالحفاظ والعقاء وقديقع التسلسل في معظم
الاسناد كالماسل بالزلية وان السلسلة تنتهى فيه الى سفيان [او] اتفقوا
[اسما] فقط ارمع الكنية او اسم الاب او الجد او النسبة [فمتفق و
مفترق] و صنف فيه الخطيب كالحليل بن احمد ستة واحمد بن
جعفر بن حمدان اربعة و ابو عمران الجوني اثنان و ابوبكر بن عباس
ثلاثة و حماد لابى زيد و ابن سلمة و الكنفى نسبة لبدنى حذيفة و للمذهب
[او] اتفقوا [خطا] لاغطا [فمؤتلف و مختلف] و صنف فيه خلق
اولهم عبد الغني بن سعيد والذهبي و آخرهم شيخ الاسلام مثاله سلام و سلام
الارل بالتشديد وهو غالب ما رفع و الثاني بالتخفيف وهو عبد الله بن
سلام الكبر الصحابى و سلام ابن اخته و سلام جد ابى علي الجبائى و جد
النسفي و السدى و والد محمد بن سلام البيكندى شيخ البخارى و سلام
بن ابى الحقيق اليهودى [او] اتفقت [الالباء خطا] لاغطا [مع]
اتفاق [الاسماء] فيهما [او عكسه فمتشابه] وهو مركب من النوعين قبله
و صنف فيه الخطيب مثاله موسى بن علي بفتح العين و موسى بن
علي بضمها الارل كثير جدا و الثاني ابن رباح اللخمي البصري و شريح
بن الدعمان بالشين المعجمة و الحاء المهملة و شريح بن الذممان بالمهملة

سمعت وحدثني للاملاء فاخبرني وقرأت للقاري فالجمع وقرئ
وانا اسمع للسمع فانباء وشافه وكتب وعن للاجازة و المكاتب
وارفعها المقارنة للمناولة و شرطت لها وللوجادة والوصية والاعلام

والجيم الاول تابعي يروي عن علي بن ابي طالب والثاني من
شيوخ البخاري [و صبح الاداء] التي يروي بها الحديث فيها وفي
مراتبها وكيفيتها خلاف طويل وقد جزمنا بما هو المشهور عند المتأخرين
وعليه العمل وهو [سمعت وحدثني للاملاء] اي لما تكمله من لفظ
الشيوخ [فاخبرني وقرأت للقاري] على الشيخ ويجوز استعمال لفظ
التحديث هذا و الاخبار فيما قبله لكن الاول هو الاولى [فالجمع]
اي اخبرنا [و قرئ] عليه [و انا اسمع للسمع فانباء وشافه وكتب
وعن للاجازة و المكاتب] والاول والاخر في الاجازة مطلقا والثاني اذا
شافه بها الشيخ فلا يستعمل في المكاتب والثالث اذا كتب بها اليه من
بلد ويجوز استعمال الاخبار فيها مقيدا بقوله اجازة او مشافهة او كتابا
او اذنا ونحو ذلك ومطلقا عند قوم ولنا فيه تفصيل بيذه في غير هذا
الكتاب و علم مما سردناه في صيغ الاداء ان وجوه التعميل السماع من
لفظ الشيخ والقراءة والسمع عليه والاجازة وهي مرتبة في العلو كذلك
كما افادة العطف بالفاء [و ارفعها] اي ارفع انواع الاجازة [المقارنة
بكسر الراء] للمناولة لما فيها من التعيين والتشخيص و صورتها ان
يدفع الشيخ اصله او ما يقوم مقامه للطالب او يحضر الطالب الام
للشيخ ويقول له هذا رايتني من فلان فارده عنى [و شرطت] اي
الاجازة [لها] اي للمناولة فلا يصح الرواية بها الا ان قرنها بها و شرطت

المجادة و الوصية والاعلام ومن الانواع طبقات الرواة وبلدانهم و

ابيض [للمجادة] وهي ان يجد بخط يعرف كاتبه فلا يقول اخذني فلان بمجرد وجد انه ذلك الا اذا كان له منه اجازة و الا فيقل وجدت بخطه [و الوصية] وهي ان يوصى عند موته او سفره باصله لمعين فلا يجوز له روايته عنه بمجرد الوصية الا اذا كان له منه اجازة [و الاعلام] و هو ان يعلم الشيخ احد الطلبة بانه يروي كتاب كذا عن فلان فليس لمن اعلمه الرواية عنه بمجرد ذلك الا اذا كان له منه اجازة [ومن الانواع] في علم الحديث [طبقات الرواة] اي معرفتها طبقة طبقة اي الرواة المشتركين في السنن و الشيوخ ليامن من تداخل المستبدين [و بلدانهم] ليامن من تداخل الاسمين المتفقين اذا اختلفا في النسب [و احوالهم] تعديلا و جرحا [و يرجع الى الكتب المولفة في ذلك كالثقات لابن حبان و العجلي و الضعفاء لهما و للذهبي [و مراتبهما] اي الجرح والتعديل ليعرف من يرد حديثه ممن يعتبر و ارفع مراتب التعديل صيغة المبالغة كوثق الناس و المكرر كثقة ثبت اوثقة حافظ اوثقة حجة اوثقة متقن و نحو ذلك و يليها ثقة متقن حجة ثبت حافظ ضابط مفردا و يليها ليس به باس لا باس به صدوق مأمون خیار و يليها محله الصدوق و رعايته شيخ وسط صالح الحديث مقارب الحديث بفتح الراء و كسرهما جيد الحديث حسن الحديث و يليها صحيح صدوق ان شاء الله ارجوانه لابس به و اسوأ مراتب التجريح كذاب و ضاع دجال يذنب يضع و يليها متهم بالكذب اربا لوضع سافط هالك ذاهب متروك تركوه فيه نظر سكتوا عنه لا يعتبر به ايض بنقة غير

أحوالهم تعدّلا و جرحا و مراتبهما و الأسماء و الكنى بأنواعها

ثقة و مامون و يليها مردود الحديث ضعيف جدا واه مموه مطروح
 ارم به ليس بشي لا يسهل شيئا وكل من وصف بشي من هذه المراتب
 لا يحتج به ولا يستشهد به و لا يعتبر به و يليها ضعيف منكر الحديث
 مضطرب الحديث واه ضعفوا لا يحتج به و يليها فيه مقال ضعّف
 ليس بذلك ليس بالقوي يعرف و يذكر ليس بعمدة فيه خلف
 مطعون فيه سعى الحفظ لئن تكلموا فيه و اصحاب هذين المرتبتين
 يكتب حديثهم للاعتبار و لا يحتج به [و الأسماء] المجردة و يرجع الى
 الكتب الموثقة فيها كطبقات ابن سعد و تاريخي البخاري و ابن ابى خيثمة
 و الجرح و التعديل لابن ابى حاتم و كتب الثقات و الضعفاء
 و المصنفات في رجال كتب مخصوصة كتهذيب المزني في رجال الكتب
 الستة و قد شرعت في ذيل عليه مخصوص برجال الموطاء و مسانيد
 الشافعي و احمد و ابى حنيفة و معاجيم الطبراني [و الكنى بأنواعها]
 وهي ثلثة عشر الاول من اسمه كنيته و ليس له كنية اخري كابى بلال
 الاشعري اوله كنية كابى بكر بن محمد بن عمرو بن حزم يكنى ايضا ابا محمد
 الثانى من عرف بكنيته و لم نقف على اسمه فلم ندر هل اسمه كنيته
 كالاول اولا كابى سعيد الخدرى من الصحابة الثالث من لقب بكنيته
 كابى الشيبخ بن حبان اسمه عبد الله و كنيته ابو محمد ابو الشيبخ لقب له
 الرابع من تعددت كناه كابن جريح يكنى ابا خالد و ابا الوليد الخامس
 من اتفق على اسمه و اختلف في كنيته و صنف فيه بعض المتأخرين
 كاسامة بن يزيد الحب قيل يكنى ابا زيد او ابا محمد او ابا خارجة او

و الالقاب و الانساب و المنسوب لغير ابيه و من وافق اسمه ابا

ابا عبد الله اقول السادس عكسه كابي هريرة رضى الله عنه في اسمه اقوال كثيرة مرناها في شرح مسند الشافعى رضى الله عنه السابع من اختلاف في اسمه وكذيتة معا كسفينة مولى الغنى صلى الله عليه وسلم وهولقبه اسمه صالح او مهران او عمير اقوال وكذيتة ابو عبد الرحمن وقيل ابو اسحق من انما من من لم يختلف في اسمه ولا في كذيتة كائنة المذهب الاربعة التامع من اشتهر باسمه دون كذيتة كطلحة ابى محمد و الزبير ابى عبد الله العاشر عكسه كابي الصحنى مسلم بن صبيح الحادى عشر من وانقت كذيتة اسم ابيه كابي اسحق ابراهيم بن اسحق المدني الثانى عشر عكسه كاسحق بن ابى اسحق السبيعى الثالث عشر من وانقت كذيتة كذيتة زوجته كابي ايوب الانصارى وزوجته ام ايوب وابى الدرداء وزوجته ام الدرداء و رايت في هذا النوع تاليفا لطيفا و اختصرته [والالقاب] واسبابها كالا عمش و الاعرج و الضال لقب معاوية بن عبد الكريم لانه ضل في طريق مكة و صنف في هذا النوع جماعة كابن الجوزي وابى بكر الشيرازى ولى فيه تاليف جامع و جيزسمى بكشف النقاب عن الالقاب [والانساب] هل هى الى وطن او حرفة او صناعة كالخياط والبنار والابن السمعانى فى ذلك تاليف عظيم فى مجلدات و الف قبله الرشاطى و اختصر ابن الاثير تاليف ابن السمعانى وزاد عليه اشياء قليلة فى كتاب سماه الباب و قد اختصرته وزدت عليه اشياء جملة ولم اترك ضبطها بالحروف و جاء فى مجلدة لطيفة يسمى لب الباب [و المنسوب لغير ابيه] كالمقداد بن الامود ينسب الى الامود الزهرى لكونه ثغافا و انما هو المقداد

و جده او شيخه و شيخه از اسم راويه و شيخه و الموالى و الاخوة و

بن عمر و اسمعيل بن عليّة هبى امه و ابوه ابراهيم [و من و افق اسمه اباه
و جده] كالحسن بن الحسن بن طى بن ابى طالب [اد]
و افق اسمه [شيخه و شيخه] اى شيخ شيخه كعمران القصير عن
عمران بن رجاء العطاردي عن عمران بن حصين الصحابي [او] انفق
[اسم راويه] ابي الراوى عنه [و شيخه] كالبخارى يروى عن مسلم و
مسلم يروى عنه فشيخه مسلم بن ابراهيم الفرداصى و الراوى عنه مسلم
بن الحجاج [و الموالى] من اهل اد اسفل بارق او بالحلف [و الاخوة]
و الاخوات صنف فيه القدماء كعلى بن المدينى و مسلم و من لطيفه ان
ثلاثة او اربعة وقعوا فى اسنك واحد ففى الغلل للدارقطنى من طريق هشام
بن حسان عن محمد بن سيرين عن اخيه يحيى بن سيرين عن اخيه انس
بن سيرين عن انس بن مالك ان النبى صلى الله عليه وسلم قال ليوك
حجاجة تعبدوا و رقا و ذكر محمد بن طاهر المدينى ان محمد بن سيرين رواه
عن اخيه يحيى عن اخيه معبد عن اخيه انس [و ادب الشيخ و الطالب]
و يشتركان فى تصحيح الزينة و انظروا عن اغراض الدنيا و تحسين
المخلق و ينفرد الشيخ بان يسمع اذا احتيج اليه و يوشد الى من هو اولى
منه و لا يترك اسماع احد لنية فاعدة و ان يظهروا يجلس بوقار و لا يحدث
قائما ولا عجلا ولا فى الطريق الا اذا اضطر الى ذلك و ان يمسك
عن التحدث اذا خشى التغير لمرض او هرم و ان يقعد مجلسا للاملاء و
يتخذ مجلسا ليقظا و ينفرد الطالب بان يوقر الشيخ و لا يضجره و يرشد
غيره لما سمعه و لا يدع الاستفادة لحياء او تكبر و يكتعبا ما سمعه تائبا

أدب الشيخ والطالب ومن التحمل والاداء وكتابة الحديث
وسماعه وتصنيفه وإسهابه ومرجعها النقل *

و يعتنى بالتقيد والضبط و يذكر بمحفظه ليرسخ في ذهنه [ومن
التحمل] وقته بالنسبة الى السماع التمييز ويحصل غالبا باستكمال
خمس سنين ومادونها فهو حضور وهم كالجمعيين على صحتهم قال شيخ
الاسلام لابد في ذلك من اجازة السمع والنسبة الى الطالب ان
يتاهل لذلك ويصح تحمل الكافر والفاسق اذا ادى بعد اسلامه وتوبته
[والاداء] واحد له بل متى تاهل لذلك وقال ابن خلد اذا
بلغ الخمسين ولا يذكر عند الأربعين و خصوصه بغير البارع المطلوب منه
مجرد الاسناد و اما البارع فلا وقد حدث ما لك وله نيف وعشرون سنة
وشيوخه احياء و كذاك الشافعي وحدث البخاري وما في وجهه
شعرة و استمر العلماء على ذلك و هلم جرا وقد حدثت بمكة ولى
عشرون سنة و عقدت مجلس الاملاء ثمة ائدين و مبعين و ثمة نمائة
ولى اثنان وعشرون سنة ونصف [وكتابة الحديث] بان يكتبه مفسرا
مبينا و يشكل المشكل و ينقطه و يكتب الساقط في الحاشية اليمنى
مادام في السطر بقية و الا ففي اليسرى و يقابله مع الشئح وثقة
غيرة او مع نفسه [وسماعه] اى كيفيته بان لا يتشاغل هو ولا الشيخ بما
يخل به من نسخ او حديث او نعام و ان يسمع من اصل شيخه او
فرع قبول عليه [وتصنيفه] بان يتصدى له اذا تاهل ويرتبه اما على
الابواب الفقهية او غيرها او المسانيد بان يجمع مسند كل صحابي على
هذه مرتبة على السوا بقى او على حروف المعجم او العلل بان يذكر المتن

وطرقه و يبين اختلاف ثقلته [واسبابه] اي الحديث و مذهب في ذلك ابو حفص العكبري شيخ ابي يعلى ابن الفراء [و مرجعها] اي [هذه الانواع المذكورة و كثير مما قبلها] [انقل] ان لا ضابط لها تدخل تحته فليراجع الى مصنفاتها المشار اليها فيما سبق ليحصل الوقوف على حقائقها و استيفائها *



علم اصول الفقه

ادلته الاجمالية وكيفية الاستدلال بها وحال المستدل والفقه معرفة الاحكام الشرعية التي طريقها الاجتهاد والحكم ان عوقب

علم اصول الفقه

[علم اصول الفقه] اي العلم المسمى بهذا اللقب المشعر بمدحه بابتداء الفقه عليه [ادلته الاجمالية] اي غير المعينة كمنطلق الامر والذهي وفعل النبي صلى الله عليه وسلم والاجماع والقياس والاستصحاب المبحوث عن اولها بانه للموجب حقيقة والثاني بانه للحكمة كذلك والباقي بانها حجج وغير ذلك بخلاف التفصيلية نحو اقيموا الصلوة ولا تقربوا الزنا وصلوة صلى الله عليه وسلم في الكعبة والاجماع على ان ادفنت الابن السدس مع بذت الصلب وقياس الارز على البر في الربوا واستصحاب الطهارة لمن شك في بقائها فليست من اصول الفقه وعدلت عن قول غيري دلائله لان فعيله لا يجمع على فعائل قياسا [وكيفية الاستدلال بها] بالتجميع عند التعارض ونحوه [وحال المستدل] اي صفات المجتهد وذكرنا في الحد لتوقف استفادة الاحكام التي هي الفقه من الدلة عليهما فانحصر في سبعة ابواب واول من ابتكر هذا العلم الامام الشافعي رضي الله عنه بالاجماع واللف فيه ككتاب الرسالة الذي ارسل به الى ابن مهدي وهو مقدمة "م" [والفقه] لغة الفهم واصطلاحا [معرفة الاحكام الشرعية التي طريقها الاجتهاد] كالعلم بان الذية في الوضوء واجبة وان الوتر مزدوب وخرج بالاحكام الذوات وبالشرعية غيرها كالمنجوبة ربما

تاركه فهو واجب اذ فاعله فهو حرام او ائيب فاعله فهو مذنب ارتكبه فهو مكروه او لم يثبت ولم يعاقب فهو مباح. و انفذ واعتديه فهو صحيح وغيره باطل و تصور المعلوم على ما هو به علم و خلافه جهل

طريقها الاجتهاد ما طريقها القطع كجوب الصلوات الخمس فلا يعمى شئ من ذلك فقها [و الحكم] وهو خطاب الله تعالى المتعلق بفعل المكلف [ان عوقب تاركه] و ائيب فاعله [فهو واجب] اى يسمى بذلك [او] عوقب [فاعله] و ائيب تاركه امتثالا [فهو حرام او ائيب فاعله] و لم يعاقب تاركه [فهو مذنب] اى مذنب [او] ائيب [تاركه] امتثالا [فهو مذنب و اعله] [فهو مكروه] اى مكروه [اولم يثبت ولم يعاقب] لا فاعله ولا تاركه [فهو مباح] وقد يتعلق به الثواب لعارض كما سيأتي فى ازل التصوف [و انفذ] بالمعجزة [واعتديه] بان استجمع ما يعتبر فيه شرعا عقدا كان او عبادة [فهو صحيح و غيره] بان لم يستجمع ما يعتبر فيه شرعا عقدا او عبادة [باطل و تصور المعلوم] اى ادراك ما من شأنه ان يعلم [على ما هو به] فى الواقع [علم] كادراكنا ان العالم حادث و عدلت عن قول غيري معرفة المعلوم لان ما بعده يكون كما قال العجكبى زائدا على الحد لان ما ليس مطابقا لما هو به لا يعمى معرفة [و خلافه] بان ادرك على خلاف ما هو به [جهل] ذدراك الفلاسفة ان العالم قديم و على هذا عدم الادراك لا يسمى جهلا كعدم علمنا بما تحيت الارضين و بما فى بطون البحار و بعضهم يسميه جهلا بسيطا و الاول مركبا و عبارة المتن تصلح للمذهبيين بان يضبط خلافه على الاول بالجر عطفًا على الجورور اى و ادراكه على حلف ما هو به و الثاني بالرفع عطفًا على تصور اى و خلاف تصوره على ما هو به وهو

والموقوف على نظر واستدلال مكتسب وغيره ضروري والظن الفكر
والدليل هو المرشد والظن راجع التجريزيين ومقابله وهم والمستوي
شك مباحث الكتاب الكلام امر ونهي وخبر واتهام وتمن وعرض

صادق بتصوره على غير ما هو به و بعدم التصور اصلا [والمتوقف] من
العلم [على نظر واستدلال مكتسب] كالعلم بان العالم حادث فانه موقوف
على النظر في العالم وما نشاهده فيه من التغيير فيثقل من تغييره الى
حدوثه [وغيره ضروري] كالعلم بالحاصل باحدى الاحواس من السمع والبصر
واللمس والذوق والشم فانه يحصل بمجرد الاحساس بها من غير
نظر واستدلال [والظن] المذكور هو [الفكر] في المطلوب ليهتدي به
فخرج الفكر لانيه كما كثر حديث النفس [والدليل] المستدل به عليه
[هو المرشد] اليه لانه علامة له ولا حاجة الى تعريف الاستدلال وان
عرفه بعضهم مع النظر تأكيداً لان مؤداهما واحد ثم ما حصل في التصور
لا يجزم بل مع التردد لا يخلو اما ان يكون احد الطرفين راجحاً والاخر
مرجوحاً او يستويا [والظن راجع التجريزيين ومقابله] المرجوح [وهم]
بسكون الهاء [والمستوى شك] فالتردد في قيام زيد ونفيه على سواء
شك ومع رجحان الثبوت او الانتفاء ظن ومقابله وهم الادلة المتفق
عليها للاحكام الشرعية اربعة الكتاب والسنة والاجماع والقياس [مباحث
الكتاب الكلام امر ونهي] فحوقم ولا تقعد [وخبر] نحو قام زيد [و
استفهام] نحو هل قام زيد [وتمن] نحو لبنت الشهاب يعود [وعرض]
نحو الانزل عندنا [وقسم] نحو والله لافعلن كذا [او حقيقة] وهو ما ابقى
على موضوعه فلم يستعمل في غيره كالامد للسبع [وغيره] بان استعمل

و قسم و حقيقة و غيره مجازاً الأمر طلب الفعل ممن هو دونه
بأنفعل، و هي للوجوب عند الإطلاق. لا لفور أو تكرار و هو
نهي عن ضده و عكسه. و يوجب ما لا يتم إلا به و يدخل فيه
المومن لأماه و صبي و مجنون و مكروه و الكافر مخاطب بالفروع

في غير مريض له [مجاز] كالمد للرجل الشجاع [الاستطلب الفعل ممن
هو دونه] بخلاف ممن هو مثله أو فوقه فيسمى الأول التماساً و الثاني سؤالا
و هذا هو المختار تبعاً لإمام الحرمين و جماعة من أهل الأصول و أهل
البيان قاطبة كما سيأتى [بأنفعل] أى صيغته الدالة عليه هذه الصيغة
وما شاكلها من صيغ الأمر كضرب و أكرم و اختدع [وهى للوجوب عند
الإطلاق] و التجرد عن القرينة الصارفة إلى غيره نحو اقيموا الصلوة [للفور
أو تكرار] بل يحصل الجزاء بالتراخي و بمرة أو لدليل عليهما كالامر
بالصلوات الخمس و بصوم رمضان [وهو] أى الأمر بالشىء [نهي عن
ضده و عكسه] أى النهى عن الشىء أمر بضده فإذا قال له اسكن كان
فأهياً له عن التحرك أو لا تتحرك كن آمراً له بالسكون [و يوجب] الأمر مع
إيجابه المأمور به [ما لا يتم] المأمور به [الابه] فالأمر بالصلوة أمر بالوضوء
الذى لا تصح بدونه الأمر بصعود المصطح مثلاً أمر بنصب العلم الذى لا يتوصل
إليه إلا به [و يدخل فيه] أى فى الأمر من الله تعالى [المومن لأماه و صبي و
مجنون و مكروه] لانتفاء التكليف عنهم قال صلى الله عليه و سلم رفع القلم
عن ثلاثة عن الصبي حتى يبلغ و عن النائم حتى يستيقظ و المجنون
حتى يدرأ رواه أبو داود و الترمذى و حمزة و ابن حبان و الحاكم و صحاح
و المساهى فى معني النائم و روى ابن ماجه حديث أن الله وضع عن

وشرطها و يرد لندب و إباحة و تهديد و تسوية و غيرها النهي
استدعاء الترك و فيه ما من الخبر ما يحتمل الصدق والكذب

استمعي الخطاء و النسيان و ما استكروها عليه نعم يومر الساهي بعد
ذهاب السهو بجبر حلله كتضاء مافاته من الصلوة و ضمان ما ائلفه من
المال [و الكافر مخاطب بالفروع و شرطها] و هو الاسلام الذي لاتصح الا به
لافتقارها الى النية المتوقفة عليه و نائدة خطايهم بها عقابهم عليها
اذ لاتصح منهم حال الكفر لما ذكر و لا يواخذون بها بعد الاسلام ترغيبا فيه
قال تعالى ماسلككم في سقر قالوا لم نك من المصالحين الابات و قال
فويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة [و يرد] الامر [لغضب] نحو فكاتبهم
ان علمتم فيهم خيرا [و إباحة] نحو اذا حالمتم فاصطادوا [و تهديد] نحو
اعملوا ما شئتم [و تسوية] نحو اصبروا اولا تصبروا [و غيرها] كالتكوير نحو
كونوا قردة و التعجيز نحو فاتوا بصورة [النهي استدعاء الترك] اى طلبه لانه
ضد الامر [و فيه ما مر] في بحث الامر من المسائل فلا يكون طلبه الامن
هو دون الناهي و صيغته لاتعمل و هى عند الاطلاق للتكريم و ترد للمكرهة
ولا بد فيه من الفور و التكرار و الا لم يتحقق الترك الا ان دل دليل على
تقييده بزمان مخصوص كالفهي عن الصيد في الاحرام و تقدم انه امر
بضده و يحرم مقدمات المهني عنه كتكريم اتخاذ ارائى الذهب لانه
يجر الى استعمالها و يدخل فيه الامن لآماء و صبي و مجنون و مكره
و يخاطب به الكافر و لا يحتاج الي شرط الاسلام لانه كف لا يتوقف عليه
[الخبر ما يحتمل الصدق و الكذب] لذاته كزيد قايم و ان قطع بصدقه او
كذبه بخارج كخبر الله و رسوله و كخبر مسيئة [و غيره انشاء] وهو ما اقترن

وغيره انشاء العام ما شمل فوق واحد و لعله ذو الالام
ومن وما و اي و ائين و متى و لا في النكرات و لا عموم في
الفعل التخصيص تمييز بعض الجملة بشرط و لو مقدما
وصفة و يحمل المطلق على المقيد و استثناء بشرط ان يتصل

لفظه بمعناه كعبت و اشتربت [العام ما شمل فوق واحد] اي اذنين
فصاعدا [و لفظه] بمعنى الفاظه [ذو الالام] اي المرف بها فردا و جمعا نحو
ان الانسان لفي خسر فاقتلوا المشركين [ومن] فيمن يعقل نحو من دخل
داري فهو آمن [وما] فيما لا يعقل نحو ما جاءني منك اخذته [و اي]
فيهما نحو اي عبيدي ضربك فهو حر و اي الاشياء اردت اعطيتك [و اين]
في المكان نحو اين تكن اكن [و متى] للزمان نحو متى شئت جيتك
[و لا في النكرات] نحو لا رجل في الدار [و لا عموم في الفعل] بل هو من صفات
الانفاظ كجمعه صلعم بين الصلوتين في السفر الثابت في الصحيح فلا يعم
كل سفر طويل او قصيرا و كقضائه بالشفعة للجار رواه النسائي مرسل عن الحسن
فلا يعم كل جار لاحتمال خصوصيته في ذلك الجار [التخصيص تمييز بعض
الجملة] اي اخراجه من العام [بشرط و لو مقدما] نحو اكرم بني تميم ان
جارك وان جارك زيد فاحسن اليه [وصفة] نحو اكرم بني تميم الفقهاء [و
يحمل المطلق] منها [على المقيد] بها ان امكن كالرقبة في كفارة القتل قيدت
بالايمان و في كفارة الظهار اطلقت فتحمل على تلك احتياطا فلا تجزي فيهما
الا مومنة فان لم يمكن فلا كصوم الكفارة قيد بالتتابع و صوم التمتع قيد
بالتفريق و اطلق قضاء رمضان فلا يمكن حمله عليهما لاستحالته و لا على
احدهما لعدم المرجح فبقى على اطلاقه [و استثناء] وهو اخراج من متعدد بحروقه

ولا يستغرق ويجوز من غير الجنس وتقدم به وتخصيص الكتاب به
وبالسنة وهي بها وبه وهما بالقياس المجمل ما افتقر للبيان
البيان اخراج الشيء من حيز الاشكال الى حيز التجلي النص ما
لا يحتمل غير معني الظاهر ما احتمل امرين احدهما اظهر فان

الاثية في النحو [بشرط ان يتصل ولا يستغرق] فاقوال له على عشرة الاعشرة
او قال بعد مائة التسعة لم يصح [ويجوز] الاستثناء [من غير الجنس] نحوله
على الف الاثنا وجاء القوم الاحمير [و] يجوز [تقديمه] على المستثنى
منه نحوله على الاثني الف [و] يجوز [تخصيص الكتاب به] اي بالكتاب
كقوله تعالى ولا تذكروا المشركين خص بقوله المحذورات من الذين اوتوا الكتاب
من قبلكم اي حل لكم [و بالسنة] و تقدم مثاله في علم التفسير [وهي
بها] اي ويجوز تخصيص السنة بالسنة كتخصيص حديث الصحيحين
فيما سقت السماء العشر بحديثهما ليس فيما دون خمسة اوسق صدقة [و]
يجوز تخصيص السنة [به] اي بالكتاب وتقدم مثاله في علم التفسير [وهما]
اي ويجوز تخصيص الكتاب والسنة [بالقياس] لانه يستند الى نص من
كتاب اوسنة مكانه المخصص ومن امثلته تخصيص من ملك ذا رحم محرم
فهو حر بالاصل والفرع قياسا على النفقة [المجمل ما افتقر للبيان] و تقدم في
علم التفسير [و البيان اخراج الشيء من حيز الاشكال الى حيز التجلي]
اي الايضاح [النص ما لا يحتمل غير معني] كزيد في رايته زيدا [الظاهر
ما احتمل امرين احدهما اظهر] من الاخر كالسد في رايته اسدا
فانه ظاهر في الحيوان المفقرص لانه فيه حقيقة محتمل للرجل الشجاع
بدله [فان حمل على الآخر لدليل فمارل] كقوله تعالى و السماء بنيناها

حمل على الآخر لدليل فمأول النسخ رفع الحكم الشرعي بخطاب و يجوز الى بدل وغيره واغلق واخف ونسخ الكتاب به وبالسنة و هي بهما السنة قوله صلى الله عليه وسلم حجة و اما فعله فان كان

دايد وانا لموسعون ظاهرة جمع يد الجارحة ودل الدليل القاطع على ان ذلك محال على الله تعالى فحمل على القدرة [النسخ رفع الحكم الشرعي بخطاب] فخرج بالرفع الثابت بالبرأة الأصلية اي عدم التكليف بشيء والمخرج بغاية ان نحوها من التخصيصات و بقولنا بخطاب الرفع بالموت والجذون و نحوهما [ويجوز] النسخ [الى بدل] كذسخ استقبال بيت المقدس بامتقبال الكعبة [و] الى [غيره] كذسخ وجوب الصدقة بين يدي النجوى في قوله اذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يديكم نجوكم صدقة [و] الى بدل [اغلق] كذسخ التخدير بين صوم رمضان والغدية الثابت بقوله تعالى و الذين يطيقونه فدية بتعين الصوم بقوله فمن شهد منكم الشهر فليصمه [و] الى بدل [اخف] كذسخ العدة عاما باربعة اشهر وعشر [ونسخ الكتاب به] كآية العدة والصوم [و بالسنة] كذسخ قوله تعالى كذب عليكم اذا حضر احدكم الموت ان ترك خيرا الوصية للوالدين والاقربين بحديث الترمذي لا وصية لوارث [وهي بهما] اي و السنة بالكتاب و السنة كذسخ استقبال بيت المقدس الثابت بالسنة الفعلية بقوله تعالى قول وجهك شطر المسجد الحرام و كقوله صلى الله عليه وسلم كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزورها رواه مسلم [السنة] اي هذا مبحثها والمراد بها اقوال النبي صلى الله عليه وسلم و افعله و تقريره [قوله صلى الله عليه وسلم حجة] بلانزع [و اما فعله فان كان قرية و دل دليل

قربة ودل دليل على الاختصاص به فظاهر والاحتمال على الوجوب
او الذنب او توقف اقوال او غيرها فالاباحة وتقريره على قول او
فعل حجة وكذا ما فعل في هذه وعلم به وسكت ومتواترها
يوجب العلم والاحاد العسل وليس مرسل غير سعيد بن المسيب

على الاختصاص به فظاهر [انه يحمل عليه كوجوب الصلوة و
الاصحى والتجديد] والا [اى] وان لم يدل دليل عليه [حمل على
الوجوب] فى حقه وحقنا احتياطا [او الذنب] لانه القدر المتيقن
[او توقف] منه حتى يقوم عليه دليل ثلثة [اقوال او غيرها] اى وان كان
غير قربة ولم يدل دليل على الاختصاص به [فالاباحة] اى فهو محمول
عليها لقوله تعالى لقد كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة فان دل دليل
على الاختصاص به كزيادته فى الذكاح على اربع نسوة فظاهر انه يحمل عليه
[و تقريره على قول او فعل] وقع بحضرته [حجة] لانه معصوم من ان
يقر على منكر كتقريره ابابكر على قوله باعطاء سلب القتل لغاتله و تقريره
خالد بن وليد على اكل الضب متفق عليهما [وكذا ما فعل فى هذه
وعلم به وسكت] عليه حجة كعامه بحلف ابي بكر انه لا ياكل الطعام
فى وقت غيظه ثم اكل لما رأى الاكل خيرا رواه البخارى [ومتواترها] اى
السنة وتقدم فى اول علم الحديث [يوجب العلم] بصدقه قطعا لا محالة
وقوع الكذب من الجمع المتقدم ذكرهم توافقوا او اتفاقا [و الاحاد]
منها يوجب [العمل] والابطال الاحتجاج بغالب السنة دون العلم
لجواز الخطاء على الراى [وليس مرسل غير سعيد بن المسيب حجة]
لما تقدم فى علم الحديث من تضعيفه للجهل بالمناظ فى اشداده اما

حجة الاجماع اتفاق فقهاء العصر على حكم العادة و هو حجة في اي عصر كان ولا يشترط انقراضه فلا يجوز لهم الرجوع ولا يعتبر قول من ولد في حيوتهم ويصح بقول وفعل من الكل و من بعض لم يخالف وليس قول صحابي حجة على غيره القياس رد فرع الى اصل بعلة جامعة في الحكم فان اوجبته العلة فقياس علة

ابن المسيب فاستقرت مراسيله فوجدت مسانيد عن ابي هريرة صهره [الاجماع] اي هذا مبني على هو [اتفاق فقهاء العصر] اي مجتهديه [على حكم العادة] فلا عبرة باتفاق العوام والاصوليين مثلا ولا يعتبر فانهم له [وهو حجة] على عصره و على من بعده [في اي عصر كان] من عصر الصحابة فمن بعدهم لعصمة الامة عن الخطاء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجتمع امتي على الضلالة [ولا يشترط] في انعقاده [انقراضه] اي العصر بان يموت اهل [فلا يجوز لهم] على هذا [الرجوع] عنه لانعقاده [ولا يعتبر] على ذلك ايضا [قول من ولد في حيوتهم] و صار من اهل الاجتهاد لانعقاده و قيل يشترط الانقراض فيعتبر قولهم ولهم الرجوع قبله [ويصح] الاجماع [بقول وفعل من الكل و من بعض لم يخالف] اي لم يخالفه الباقيون ولا حامل لهم على ترك المخالفة من خوف و طمع و هو الاجماع السكوتي [وليس قول صحابي حجة على غيره] على الجديد و القديم نعم لحدوث صحابي كالنجوم بايهم اقتديتم اهتديتم واجيب بضعفه [القياس] اي هذا مبني على هو [رد فرع الى اصل بعلة جامعة في الحكم] فهذه اربعة اركان كقياس الارز على البر في الربا لجامع الطعم [فان اوجبته] اي الحكم [العلة]

او دلت عليه دلالة او تردد فرع بين اصلين والحق بالاشبه
ففيه و شرط الاصل ثبوته بدليل وفاقي والفرع مناسبتة للاصل

بحيث لا يحسن عملا بخلافه عنها [فقياس علة] كقياس الضرب على
التأنيف للوالدين في التحريم بعلة الايذاء [او دلت عليه] ولم توجهه
[فدلالة] اي فقياس دلالة كقياس مال الصبي على مال البالغ في
وجوب الزكاة بجامع انه مال نام ويجوز ان يقال لا تجب كما قال به
ابو حنيفة [او ترده فرع بين اصلين والحق بالاشبه] اي الاكثر شبيها
[فشيء] اي فقياس شبه كالعبد اذا اتلف فانه متردد في الضمان بين
الانسان الحر من حيث انه آدمي وبين البهيمة من حيث انه مال و
هو بالمال اكثر شبيها بدليل انه يباع ويورث ويوقف وتضمن اجزؤه بما
نقص من قيمته [و شرط الاصل] المقدس عليه [ثبوته بدليل وفاقي]
يقول به الخصم ان كان خصم ليكون القياس حجة عليه فان لم يكن
فالقياس [و] شرط [الفرع مناسبتة للاصل] فيما يجمع به بينهما للحكم
[و] شرط [العلة الاطراد] في معلولاتها فلا تنتقض لنظا ولا معنى فمتى
انتقضت لفظا بان وجدت الاوصاف المعبر بها عنها في صورة بدون الحكم
او معنى بان وجد المعنى المعلن به في صورة بدون الحكم فسد القياس الاول
كان يقال في القتل بالثقل انه قتل عمد عدوان فيجب به القصاص كالقتل
بالمحدد فينتقض ذلك بقتل الوالد ولده فانه لا يجب به قصاص والثاني
كان يقال يجب الزكاة في المواشي لدفع حاجة الفقير فيقال ينتقض
ذلك بوجوده في الجواهر ولا زكاة فيها واجيب في واجد بعض المائ
بانه يعدن التيمم لما بقي من اعضائه كالمريض المستعمل للماء بجامع

والعلة الاطراد وكذا الحكم ومي الجالبة له استصحاب الاصل
عند عدم الدليل حجة واصل المنافع الحبل والمضار التحريم
الاستدلال اذا تعارض عامان اذ خاصان وامكن الجمع جميعا

تبعيض الطهارة فقليل العلة هناك المرض قلنا موجود فيمن عممت
الجراحة اعضاءه ولا تعدد فيه [و كذا الحكم] شرطه ان يكون مطردا تابعا
للعلة متني وجدت وجد ومتني انتفت انتفي [وهي] اي العلة [الجالبة
له] اي للحكم بمبدأ مبتها له [استصحاب الاصل عند عدم الدليل حجة] كصوم
وجب لم يشرع لفقد دليل عليه فاستصحاب الاصل اي العدم الاطلاقي
وهذا هو الخامس من الادلة الشرعية وليس من المتفق عليه [واصل
المنافع] بعد البعثة [الحبل والمضار التحريم] حتى يدل الدليل على حكم
خاص و قيل اصل الاشياء كلها على الحبل لان الله تعالى خلق الموجودات
لخلقه ينفعون بها وقيل التحريم لانها ملك الله فلا يتصرف فيها الا باذن
منه والاول راعى في الجهتين المصلحة وقد ثبت لا ضرر ولا ضرار في الاسلام
اما قبل البعثة فلا حكم يتعلق باحد لانقاذ الرمح الموصل له [الاستدلال]
اي هذا مبني على كيفيته [اذا تعارض عامان اذ خاصان وامكن الجمع]
بينهما [جمع] كحديث معلم الا اخطركم بخير الشهداء الذي يأتي
بشهادته قبل ان يصلها وحديث البخاري خيركم قرني ثم الذين
يلونهم الي ان قال ثم يكون قوم يشهدون قبل ان يستشهدوا فحمل الاول
على ما اذا لم يكن المشهود له عالما بها والثاني على ما اذا كان عالما بها وكحديث
الصحيحين انه صلى الله عليه وسلم تواء وغسل رجله وحديثه للنساء
انه تواء ورش الماء على قدسبه فجمع بينهما باثر الرض في حالة التجديد

وقد ان علم متأخر فنامح او عام وخاص خص العام به او كل عام وخاص خص كل بكل ويقدم الظاهر على الماثل والموجب للعلم على الظن والكتاب والسنة على القياس وجليه على خفيه

[والا] اي وان لم يمكن الجمع [وقفا] حتى يظهر مرجح كقوله تعالى او ما ملكتم ايمانكم وقوله وان تجمعوا بين الاختين فالاول يجوز جمعهما بملك اليمين والثاني يحرم ذلك خرج التحريم احتياطاً وكحديث ابي داود انه سئل عما يحل للرجل من امراته وهي حائض فقال ما نوق الا زارو حديث مسلم اصنعوا كل شئ الا النكاح اى الوطى فهو يدل على حل الاستمتاع بما بين السرة والركبة والاول يحرمه فرجح التحريم احتياطاً [فان علم متأخر فنامح] والمتقدم منسوخ كايدي العدة ونحوهما [او] تعارض [عام وخاص خص العام به] اى بالخاص كحديث فيما سقى السماء السابق [اوكل] منهما [عام] من وجه [وخاص] من وجه [خص كل بكل] كحديث ابي داود اذا بلغ الماء قلتين فانه لا ينجس وحديث ابن ماجة الماء لا ينجسه شئ الا ما غلب على ريحه وطعمه ولونه فالاول خاص بالقلتين عام في المتغير وغيره والثاني خاص بالمتغير عام في القلتين ومادونهما فخص عموم الاول بخصوص الثاني حتى يحكم بان مادون القلتين ينجس اذا تغير وخص عموم الثاني بخصوص الاول حتى يحكم بان مادون القلتين ينجس وان لم يتغير [ويقدم الظاهر] من الاداة [على الماثل] لقوته [والموجب للعلم] كالتواتر [على الظن] اى الموجب له كالاتحاد [والكتاب والسنة على القياس] ان لا راي مع قول الله وقول رسوله صلى الله عليه وسلم [وجليه] اى القياس

بالمستدل هو المجتهد وشرطه العلم باللغة أصلاً وقرباً خلافاً غالباً
و من غلبها والمهم من تفسير آيات و اخبار و لغة و نحو و
حال رواية الاجتهاد بذل الرسع في الغرض و ليس كل مجتهد
مصيباً و التقليد قبول القول بلا حجة و لا يجوز لمجتهد

[على خفيه] كقياس العلة على الشبهة [المستدل هو المجتهد و شرطه]
ليحقق له الاجتهاد [العلم باللغة] اي بمسائله و قواعد [اصلاً و فرعاً]
خلافاً غالباً و مذهباً [ليذهب عند اجتهاده الى قول منه و لا يحدث
قولا يخرق به الاجماع] و المهم من تفسير آيات [من] [اخبار] اي
احاديث و هو آيات الاحكام و اخبارها بخلاف آيات الامثال و القصص
و احاديث الزهد و نحوها فليست بشرط [و] المهم من [لغة و نحو]
لان بهما يعرف معاني الفاظ الكتاب و السنة [و حال ردة] للاخبار
من جرح و تعديل ليأخذ برواية المقبول منهم دون غيره [و الاجتهاد]
نحده [بذل الرسع] اي الطاقة [في] طلب [الغرض] ليحصل له
[و ليس كل مجتهد مصيباً] ان الحق واحد لا يتعدد بل ما جازا ان
لم يقصر الحديث البخاري اذا اجتهد الحاكم فحكم و اصاب فله
اجران و اذا حكم فخطأ فله اجر فاذا قصر اثم و فاقا [و التقليد
قبول القول] من المقلد [بلا حجة] يذكرها [و لا يجوز] اي التقليد
[لمجتهد] لتمكنه من الاجتهاد *

علم الفرائض

علم يبحث فيه عن قدر الموارث أسباب الارث قرابة ودماح وولاية
واملام وموانعه رُق و قتل واختلاف دين وموت معينة و جهل

علم الفرائض

[علم يبحث فيه عن قدر الموارث لكل وارث وكيفية قسمها عند
العول والانكسار والاصل فيه حديث ابن ماجة وغيره تعلموا الفرائض
وعلمه فانه نصف العلم اى لتعلقه بالموت المقابل للحياة [اسباب
الارث] اربعة [قرابة] فيرث بعض الاقارب عن البعض على التفصيل
الاثني [ونكاح] فيرث كل من الزوجين الآخر [ولاء] فيرث المعتق
العقيق لحديث الولاء لحكمة النسب والاعكس [واملام] اى جهته
فتصرف التركة لبيت المال ارضا اذا لم يكن وارث بالاسباب الثلاثة [و
موانعه] اى الارث [رق] فلا يرث الرقيق والا لانقل ميراثه الى سيده
لعدم ملكه وهو اجنبي من الميت ولا يرث اذا ملك له [و قتل] فلا يرث
القاتل لحديث الترمذى ليس للقاتل شئ وسواء العمد وغيرة والمضمون
وغيرة كالحمد والقصاص لعموم الحديث فلو اتفق موت القاتل قبل
المقتول بن حال مريض بالجرح ومات بعده بالسراية ورثه [واختلاف
دين] فلا يرث المسلم الكافر والكافر المسلم كما في حديث الصحيحين اما
الكفار فيرث بعضهم بعضا وان اختلفت ملهم كاليهودى من النصرانى
وعكسه اذا كفر كله ملة واجدة نعم لاتوارث بين حربى و ذمى لانتظام

السبق والوارثون اب وابوه وان علا وابن وابنه وان سفل واخ
وابنه الا لام وكذا عم وابنه وزوج ومعتق والوارثات بنت وبنت
ابن وان سفل وام وجدة واخت وزوجة ومعتقة والغرض
نصف لزوج وبنت وبنت ابن واخت لابوين اولاب منفردات و

المؤالة بينهما [وموت معية] بان ماتا معا بفارق أو حرق فلا يرث احدهما
من الآخر [وجهل السابق] بان علم سبق ولم يعلم السابق اوجهل اصلا
[والوارثون] من الرجال بالاجمال عشرة وبالبسط خمسة عشر [اب وابوه
وان علا وان وابنه وان سفل واخ] لابوين ولاب ولام [وابنه اللام]
اي ابن الاب لابوين ولاب [وكذا عم وابنه] اي كل منهما لابوين ولاب ولام
[وزوج ومعتق والوارثات] بالاجمال من النساء سبع وبالبسط عشر
[بنت وبنت ابن وان سفل] الابن [وام وجدة] لاب ولام [واخا]
لابوين ولاب ولام [وزوجة ومعتقة] ويدخل في العم عم الاب وعم
الجد والمعتق عصبة اما ذوا الارحام وهم كل قريب ليس بذوي فرض
ولا عصبة فيرثون على الامح عندنا اذا لم ينتظم امر بيت المال بان
لا يصرف مصارفه الشرعية كما كان على عهد الخلفاء الراشدين وورثهم غيرنا
مطلقا [الغرض] اي الاتصاء المقدرة في كتاب الله تعالى للورثة ستة
[نصف] خمسة [لزوج] لم تخلف زوجته ولدا ولولا ان قال تعالى
ولكم نصف ما ترك اتراكم ان لم يكن لهم ولد ولدا لابن كالولد في
ذلك اجماعا واستغنيت عن تقييده في المتن ههنا بتقييده في الربع
[وبنت] قال تعالى وانكملت واحدة فلها النصف [وبنت ابن]
بالاجماع [واخت لابوين اولاب] قال تعالى وله اخت فلها نصف

وبع لزوجة ولد او ولد ابن و زوجة ليس لزوجها ذلك و
ثمن لها معه و ثلثان لعدد ذوات النصف و ثلث لعدد ولدا لام و
لام ليس لميتها ولد او ولد ابن او اثنتان من اخوة او اخوات و

صاترك المراد اخت الابوين اولاد لا اخوت لام لان لها الجدس ثلاثة
الآتية [منفردات] بخلاف ما اذا اجتمع مع اخوتهم او اخواتهم او
بعضهم مع بعض على صامياتي [و بيع لزوجة او زوجة ولد او ولد ابن]
قال الله تعالى فان كان له ولد فلكم الربع مما تركه و ولد الابن كالولد في
ذلك اجماعا [و زوجة ليس لزوجها ذلك] قال الله تعالى و له الربع مما
تركتم ان لم يكن لكم ولد و مثل الولد في ذلك ولد الابن اجماعا [و ثمن
لها] اي للزوجة [معه] اي مع الولد او ولد الابن قال تعالى فان كان لكم
ولد فلمن الثمن و ولد الابن كالولد في ذلك اجماعا و الربع و الثمن
للزوجة و الثلث و الرابع بالاجماع و الرجعية كالزوجة [و ثلثان لعدد
ذوات النصف] فبنتين فانكسر من البنات و بنات الابن و الاخوات قال
الله تعالى في البنات فان كن نساء فوق الثنتين فلمن ثلثا ما ترك و
في اثنتين فانكنا اثنتين فلمن الثلثان صاترك نزلت فيمن لها
اخوات فدل على ان المراد ههنا اثنتان فصاعدا و قسم بنات الابن على
بنات الصلب [و ثلث لعدد ولد الام] اثنتين فصاعدا فقال تعالى
له ان يح اراخت فلكل واحد منهما الحدس فانكنا اكثر من ذلك فهم
شركة في الثلث المراد اولاد الام كما قرأ ابن مسعود وغيره [و لام ليس
لميتها ولد او ولد ابن او اثنتان من اخوة او اخوات] قال تعالى فان لم
يكن له ولد و زوجته او اولاد فلامه الثلث فانكنا له اخوة فلامه الحدس و و لاه

بعدم لها معه ولاب وجد مع والد او ولد ابن ولبنت ابن مع
بنت الصلب ولاخت لاب مع شقيقة ولاخ واخت لام ولجدة فاكمر
ولا ترث من ادلت لغير وارث وتسقطها لاب قريى مطلقا و غيرها

الابن ملحق بالولد فى ذلك والمراد بالاخوة الاثنان فصاعدا والانشى كالذكر
[و سدس لها] ابي الام [معه] اى مع المذكور من الولد او ولد الابن او
اثنين من الاخوة او اخوات لآية السابقة والآية [ولاب وجد مع ولد او
ولد ابن] المميت قال تعالى ولا يورثه لكل واحد منهما العدم مما
ترك ان كان له ولد والملحق به ولد الابن وتس الجدة على الاب [ولبنت
ابن] فصاعدا [مع بنت الصلب] لانه صلي الله عليه وسلم قضى
بذلك رواه البخارى عن ابن مسعود [ولاخت لاب] فصاعدا [مع
اخت] شقيقة [قياسا على بنت الابن مع بنت الصلب] ولاخ او
اخت لام لآية السابقة [ولجدة فاكمر] لانه صلي الله عليه وسلم اعطى
الجدة السدس رواه ابو داود عن المغيرة وروى الحكم عن عبادة وصححه
لانه صلي الله عليه وسلم قضى للجديتين من الميراث بالسدس بينهما
[ولا ترث] من الجدات [من ادلت لغير وارث] كذكرين اثنيين كام ابي
الام وترث المدلية بوارث كالمدلية بمحض اناث كام ام الام او ذكور كام اب الاب
او اناث الى ذكور كام ام الاب [وتسقطها] اى الجدة [لاب] جدة [قريى]
اى اقرب منها [مطلقا] سواء كانت القريى لاب او ام كام ام الاب بام
الام وام الاب [و] تسقط [غيرها] اى الجدة لام [قرباها] لا قريى الاب
فتسقط ام ام الام بام الام لا بام الاب لقوة قرابة الام وكذا تسقط ام الاب
بالام و الاب و ام الام بالام فقط لا بالاب [و يسقط الجدات] اوجد اقرب منه

قرباناً ويغطف الجذاب وابن الابن ابن والاخوة اب وابن وغير
 الشقيق الشقيق وذوي الام الثلاثة وجد وبنت وبنت ابن وهي بعدد
 بنت ما لم يعصبها ابن ابن وكذا اخوات لاب مع اخوات لابوين
 لكن انما يعصبها اخ بالعصبة وارث لا مقدر له فيرث المال كله
 او الباقي ولا تكون امرأة الامعتقة الجد مع الاخوة وانه لا فرض

[د ابن الابن ابن] لقربة [والخوة] لابوين ادلب ارام [اب وابن] وابنه
 ملحق به بالاجماع في ذلك [و] الاخ [غير الشقيق] يسقطه [الشقيق]
 لانه اقوي منه والمراد بغير الشقيق الاخ اب [و] يسقط الاخوة [ذوي
 الام] ستة [الثلاثة] الماضون [وجد و بنت و بنت ابن وهي] اي بنت
 الابن تسقط [بعدد بنت] اي بنتين فصاعداً [ما لم يعصبها ابن ابن]
 اخوها او ابن عمها في درجتها او انزل فان كان اخذت معه الباقي
 بعد ثلثي البنتين بالتعصيب [وكذا اخوات لاب مع اخوات لابوين]
 يسقطن ما لم يكن معهن من يعصبهن [لكن انما يعصبها] اي الاخت
 [اخ] لابن اخ بل تسقط به ويختص هو بالباقي بخلاف بنت الابن
 فيعصبها من في درجتها و انزل كما تقدم [العصبة] و لفظها يطلق
 على الواحد والجمع المذكر والمؤنث [وارث] بالاجماع [لامقدر له فيرث
 المال كله] ان لم يكن معه ذوفرض [او الباقي] بعد الفرض او الفرض ان كان
 وقد يكون الشخص صاحب فرض في حالة و تعصيب في اخرى كالأب
 [ولا تكون] العصبة بنفسه [امرأة الامعتقة] وقد يكون اذا كان بغيره كالبنات
 مع اخيهما [الجد] اذا اجتمع [مع الاخوة] الذين لا يحجبون به وهم غير
 ولد الام [و] الحال [انه لا فرض] في المصلحة [له الاكثر من] امرين

له الاكثر من الثلث ومقامتهم كاخ او فرض فمن السدس
وثلث الباقي و المقاسمة فان بقي سدس فازبه الجدة وسقطوا او
دونه عالت فرع ان كانت الورثة عصبة قسم بينهم والذكر كائنين
واصل المسألة عدد الروس او فيهم فرض او فرضان وهما متماثلان

[الثلث ومقامتهم كاخ] فان كان معه اخوان واخت فالثلث اكثر او اخ
واخت فالمقام ستة اكثر فان احتويا يعتبر الفرعيين فيه بالثلث لانه اسهل
[او] هناك [فرض فمن السدس] اى فله الاكثر من ثلثة اشياء سدس كل
للمال [وثلث الباقي] بعد الفرض [والمقاسمة] كاخ ففي يثنين وجد
واخوين واخت السدس اكثر وفي زوجة وام وجد واخوين واخت
ثلث الباقي اكثر وفي بنت وجد واخ واخت المقاسمة اكثر [فان بقي]
بعد الفرض [سدس] فقط [فازبه الجدة وسقطوا] اى الاخوة كبنتين
وام مع الجدة والاخوة هي من ستة للبنتين الثلثان اربعة وللم سدس
وبقى سدس للجد [او] بقي [درنه] اى السدس [عالت] بتتمته
له وكذا اذا لم يبق شىء فرض له وعالت وسقطوا مثال الاولى
بنتان وزوج مع الجدة والاخوة هي من اثني عشر للبنتين الثلثان
ثمانية وللزوج ثلثة بقي واحد وللجد الجدة سهمان فتعول الى
ثلثة عشر ومثال الثمانية هذه المسألة مع ام فتعول بعد عولها بنصيب
الام الى ثلثة عشر ثم بنصيب الجدة الى خمسة عشر [فرع] في
القسم [ان كانت الورثة عصبة قسم] المال [بينهم] بالسوية [و] يجعل
[الذكر كائنين] اصل المسألة عدد الروس [كثلثة بنين او اخوة او
ثلث معتقات او ابن و بنت هي من ثلثة لابن سهمان و لابنت سهم

فمن مخرجه فالنصف مخرجه اثنان والثالث ثلثه والرابع اربعة
والسلس ستة و الثمن ثمانية او مختلفان فان تداخلتا بان
فني الاكثر بالاول فأكثرهما او توافقا بان لم يغنها الا ثالث
فالحاصل بضرب الوفق من احدهما في الآخر او ثانيا بان لم يغنها
الا واحد فيضرب كل في كل والاصول اثنان وثلاثة واربعة وستة و

[او] كن [فيهم فرض او فرضان] اي صاحبه اوصاحبهما [و هما متماثلان]
كنصف او نصفين [فمن مخرجه] اصل المسألة كزوج و اخ لاب او اخت
لاب المسألة من اثنين مخرج النصف [فالنصف مخرجه اثنان]
لانها اقل عدد له نصف صحيح وكذا الباقي [والثالث] مخرجه [ثلاثة
والربع اربعة والمدس ستة والثمن ثمانية او] كن فيها فرضان
مخرجا هما [مختلفان فان تداخلتا بان فني الاكثر] منهما [بالاول]
مرتين فأكثر كثلث مع ستة اربعة [فأكثرهما] اصل المسألة كام و
ولدي ام و اخ لاب فيها سدس و ثلث فهي من ستة [او توافقا بان
لم يغنها الا] عدد [ثالث] ستة و اربعة يغنيهما الاثنان [فالحاصل
بضرب الوفق من احدهما] اي الجزء الذي حصلت به الموافقة [في
الآخر] هو اصل المسألة كزوجة و ام و ابن فيها ثمن و سدس و هما
متوافقان بالنصف ان كل منهما له نصف صحيح فيضرب نصف الثمانية
از الستة في الآخر يبلغ اربعة وعشرين و هو اصل المسألة [او ثانيا
بان لم يغنها الا واحد] و لا يسمى عددا كثلثة و اربعة [فيضرب كل
في كل] اي الحاصل بذلك اصل المسألة كام و زوجة و اخ لاب فيها
ثلث و ربع فيضرب احدهما في الآخر يبلغ اثنا عشر و هو اصل المسألة

ثمانية واثنى عشر واربعة وعشرون يعول منها الستة الى
سبعة وثمانية وتسعة وعشرة والاثنى عشر الى ثلاثة عشر وخمسة
عشر وسبعة عشر والاربعة والعشرون الى سبعة وعشرين ثم ان
انقسمت والا قويت بعدد المنكسر عليه فان تماينا ضرب في

[والاعول] سبعة [اثنان وثلاثة واربعة وستة وثمانية واثنى عشر
واربعة وعشرون] والذي [يعول منها] ثلاثة الاول [الستة] فتعول [الى
سبعة] كزوج واختين لابوين اولاب للزوج ثلاثة ولكل اخت اثنان [و
ثمانية] كم وام لها الحدس واحد [وتبعة] كم واخ لام له الحدس
واحد [وعشرة] كم واح آخر لام له واحد [والثاني] الاثنا عشر
فتعول [الى ثلاثة عشر] كزوج وام واختين لابوين اولاب للزوجة ثلاثة
لام اثنان ولكل اخت اربعة [وخمسة عشر] كم واخ لام له الحدس
اثنان [وسبعة عشر] كم واخ اخر لام له اثنان [و] الثالث [الاربعة
والعشرون] فتعول [الى سبعة وعشرين] كبنتين وابوين وزوجة للبنتين
ستة عشر ولابوين ثمانية وللزوجة ثلاثة فاعول زيادة ما بقى من سهام
ذوى الفروض على اصل المسالة ليدخل النقص على كل منهم بقدر فرضه
كنقص اصحاب الديون بالمحاصة [ثم ان انقسمت] المسالة فامرها واضح
كزوج وثلاثة بنين همى من اربعة لكل واحد سهم [والا] بان انكسرت
[قويت] اى السهام المنكسرة [بعدد المنكسر عليه فان تماينا ضرب
عدد [فى المسالة] بعواها ان عالت كزوج واخوين لاب همى من
اثنين للزوج واحد يبقى واحد لا يصح قسمه على الاخوين ولا موافقة
يضرب عدد هما فى اصل المسالة تبلغ اربعة ومنها تصح كزوج

المسألة او توافقا فالزوج و تصح مما بلغ - فان كان صنفين قوبلت
 سهام كل صنف بعدده فان توافقا زد الى وفقه و الا ترك ثم ان
 تماثل عدد الروس ضرب احدهما في المسألة او تدا خلا فاكثروهما

و خمس اخوات لاب وهي من ستة تعول الى سبعة للزوج ثلثة
 يبقى اربعة ليصح قسمه على الاخوات و لامواقة فيضرب عددهن
 في سبع تبليغ خمسة و ثلثين و منها تصح [او توافقا فالزوج] من
 عدده يضرب في المسألة بعولها ان عالت [و تصح مما بلغ] كام و اربعة
 اعمام لاب هي . من ثلثة للام واحد يبقى اثنان يوافقان عدد الاعمام
 بالنصف فيضرب نصف عدد هم وهو اثنان في ثلثة اصل المسألة تبليغ
 ستة و منها تصح و كزوج و ابوين و ست بنات هي بعولها من خمسة
 عشر للزوج ثلثة و لابوين اربعة يبقى ثمانية توافق عدد البنات بالنصف
 يضرب نصفه ثلثة في خمسة عشر تبليغ خمسة و اربعين و منها تصح [فان كان]
 المذكور عليه [صنفين قوبلت سهام كل صنف بعدده فان توافقا زد]
 الصنف [الى وفقه والا] بان تباينا [ترك ثم ان تماثل عدد الروس]
 في الصنفين بالرد الى الزوج او البقاء على حاله [ضرب احدهما] اي
 العددين المتماثلين [في] اصل [المسألة] و ما بلغ صححت منه كام
 و ستة اخوة لم و اثنى عشرة اختا لاب هي من ستة و تعول الى سبعة
 للاخوة سهام موافقان عدد هم بالنصف فيرد الى ثلثة و لاختوات
 اربعة اهم توافق عددها بالربع فيرد الى ثلثة فيتماثلان فيضرب احد
 الثلثين في سبعة تبليغ احدا و عشرين و منه تصح و كثلاث بنات و ثلثة
 اخوة لاب هي من ثلثة للبنات سهام و للاخوة سهم و سهام كل مباين

او توافقا فالوفق ثم الحاصل فيها او تباينا فكل فيه ثم فيها

لعدد والعددان متماثلان فيضرب احدهما ثلاثة في ثلاثة اصل المسألة
تبداح تسعة ومنه تصح [او تداخلا فاكثرهما] يضرب في اصل المسألة
وما بلغ صحت منه كام وثمانية اخوة لام وثمان اخوات لاب يرد عدد
الاخوة الى اربعة والاخوات الى اثنين وهما متداخلا فيضرب الاربعة
في سبعة اصل المسألة بعولها يبلغ ثمانية وعشرين ومنه تصح وكذا
بنات وستة اخوة لاب العددان متداخلا يضرب الستة في ثلاثة اصل
المسألة يبلغ ثمانية عشر ومنه تصح [او توافقا فالوفق] من احدهما
يضرب في الاخر [ثم الحاصل] من ذلك يضرب [فيها] اي في المسألة
وما بلغ صحت منه كام واثنى عشر اخالام وصحت عشرة اخدا لاب يرد
عدد الاخوة الى ستة والاخوات الى اربعة وهما متوافقان بالانصف
فيضرب نصف احدهما في الاخر يبلغ اثنا عشر يضرب في سبعة اصل
المسألة بعولها تبلغ اربعة وثمانين ومنه تصح وكذا بنات وستة
اخوة لاب العددان متوافقان بالثلث يضرب ثلث احدهما في الاخر
يبلغ ثمانية عشر يضرب في ثلاثة اصل المسألة يبلغ اربعة وخمسين
ومنه تصح [او تباينا فكل] من العددين يضرب [فيه] اي في
الاخر [ثم] الحاصل من ذلك يضرب [فيها] وما بلغ صحت منه كام
ستة اخوة لام وثمان اخوات لاب يرد عدد الاخوة الى ثلاثة والاخوات
الى اثنين وهما متباينان فيضرب احدهما في الاخر يبلغ ستة تضرب
في سبعة تبلغ اثنين واربعين ومنه تصح وكذا بنات واخوين
لاب العددان متباينان يضرب احدهما في الاخر يبلغ ستة تضرب في

ولو مات احدهم قبلها صحح مسألة الاول ثم الثاني ثم انقسم نصيبه
من الاول على مسالته والا فيضرب ونفقا فيها والا فيضرب كلها
ومن له شيء من الاول ضرب فيما ضرب فيها او الثانية ففي نصيب
الثاني من الاول او ونفقه

قليلة تبلغ ثمانية عشر ومنه تصح ويقاس بهذا ما اذا وقع التوافق في
صنف والتباين في آخرهما اذا وقع الانكسار على ثلثة اصناف و اربعة
[ولو مات احدهم قبلها] اي قبل القسمة فان لم يرث الثاني غير
الباقيين و كان ارثهم منه كآرثهم من الاول جعل كل الثاني لم يكن وقسم
المال بين الباقيين كالخوة و اخوات ابنتين و بنات مات بعضهم عن الباقيين
و ان ورثه غيرهم ادهم و اختلف قدر الاستحقاق [صحح مسألة الاول ثم]
مسألة [الثاني ثم ان انقسم نصيبه] اي الثاني [من] مسألة [الاول
على مسالته] فذاك كزوج و اخنتين لاب ثم ماتت احداهما عن الاخرى و
عن بنت المسئلة الاولى من ستة و تعمل الى سبعة والثانية من اثنين
و نصيب ميتها من الاولى اثنان فيقسم عليهما [و الا فيضرب]
[و نفقا] اي وفق مسألة الثاني [فيها] اي في مسألة الاول ان كان
بين نصيبه وبينها موافقة [و الا] بان كان بينهما مباينة [فيضرب كلها]
اي الثانية في الاولى و ما بلغ صحنا منه [ومن له شيء من الاولى
ضرب فيما ضرب فيها] من وفق الثانية او كلها و اخذه [او] من
[الثانية ففي نصيب الثاني من الاولى] يضرب ان كان بينه وبين
مسئلته مباينة [او] في [ونفقه] ان كان بينهما موافقة مثال ذلك
جدتان و ثلث اخوات متفرقات ماتت الاخت لأم عن اخت لأم هي

الاخوت للابوين في الاولى وعن اختين لابوين وعن جدة هي احدى
 الجديتين في الاولى المعالة الاولى من ستة وتصح من اثنى عشر و
 الثانية من ستة ونصيب ميتها من الاولى اثنان يوافقان مسئلة بالنصف
 فيضرب نصفها ثلثة في الاولى تباع ستة وثلثين لكل من الجديتين
 من الاولى سهم في ثلثة بثلثة وللوارثة في الثانية سهم منها في واحد
 بواحد و للاخت للابوين في الاولى ستة منها في ثلثة بثمانية عشر ولها
 من الثانية سهم في واحد بواحد و للاخت للاب في الاولى سهمان في ثلثة
 بستة و لاختين للابوين في الثانية اربعة منها في واحد باربعة و زوجة و
 و ثلثة بنين و بنت ماتت البنت عن ام و ثلثة اخوة هم الباقون من
 الاولى المعالة الاولى من ثمانية و الثانية تصح من ثمانية عشر ونصيب
 ميتها من الاولى سهم لا يوافق مسئلة فتضرب في الاولى تبلغ مائة و
 اربعة و اربعين للزوجة من الاولى سهم في ثمانية عشر بثمانية عشر و من
 الثانية ثلثة في واحد بثلثة و لكل ابن من الاولى سهمان في ثمانية عشر
 بعثة و ثلثين و من الثانية خمسة في واحد بخمسة *



علم النحو

علم يبحث فيه عن اواخر الكلم اعرابا و بناء الكلام قول مفيد مقصود الكامة قول مفرد وهي اسم يقبل الاسناد والجر

علم النحو

[علم يبحث فيه عن اواخر الكلم اعرابا و بناء] هما بالنسب على التمييز ليخرج بهما وما قبلهما علم التصريف والخط اذ يبحث فيهما من جملة الكلم ومنها الآخر لكن من حيث التصحيح والاعلال لفظا والابقاء والحذف رسما [الكلام] حده [قول] أي لفظ دال على معنى [مفيد] أي مفهوم معنى يحسن السكوت عليه [مقصود] أي لذاته فخرج بالقول والتعبير به احسن من اللفظ لاطلاقه على المهمل ما يبدل من الالفاظ اريدل من غيره كالاشارة والكتابة وبالمفيد الكلمة وبعض الكلم نحو ان قام زيد وبالمقصود ما ينطوى به النائم والسامى ونحوهما فلا يسمى شيء من ذلك كلاما و كذا المقصود لغيره كجملة الشرط والجزاء والصلة [الكلمة] حدها [قول] و تقدم تفسيره وما يخرج به [مفرد] وهو ما لا يدل جزؤه على جزء معناه كزيد و غلام زيد علما بخلافه غير علم والكلام والكلم فان اجزاء كل مما ذكر يدل على جزء معناه [وهي اسم يقبل الاسناد] أي بطرفه وهو انفع علاماته فان به تعرف اسمية الضمائر نحو انا قمت و حده تعليق خبر بمخبر عنه او طلب بمطلوب منه ولشمولة الطلب عدلت اليه عن قول غيري الاخبار عنه [و الجر] أي الكسرة التي يحذفها عامله.

والتنوين وفعل يقبل التاء ونون التاكيد وقد : حرف لا يقبل

سواء كان مدخول حرف أو مضافا إليه أو تابعا لاحدهما كسرت بعد الله
الكريم والتعبير به اخص من حرف البحر واحسن لانه قد يدخل على
ما ليس باسم في الصورة نحو ذلك بان الله ويشمل المضاف إليه لأن
جزة على المختار تبعا لسيدويه بالمضاف وان قال ابن مالك بالحرف
المقدرا ما التابع فجاءه جار متبوعه من حرف أو مضاف والقول بان
جاءه و جار المضاف إليه التبعية وإضافة ضعيف [والتنوين] وهو
نون تثبت بآخره لفظا لخطا وهذا احسن حدوده وأخصرها وخرج
بآخره نون التاكيد الخفيفة غيرها ثم هو تمكين في الاسم المعرب كزيد
و رجل وتذكير في المبني من اسماء الأفعال دلالة على تذكيره كصم
أي اسكت سكوتا ما ومقابلة في جمع المونث السالم كمصلمات
من نون جمع المذكر وعوض عن جملة وهو اللاحق لأن عوضا
عما يضاف إليه واسم وهو اللاحق لكل وبعض و أي وحرف
وهو اللاحق للمنقوص حالة الرفع والبحر كقاض [وفعل يقبل التاء]
ويصدق بناء الفاعل لمكلم أو مخاطب أو مخاطبة كقامت وبناء
التانيث الساكنة كقامت بخلاف المتحركة كفايمة ولات وهذه العلامة
يختص بها الماضي [ونون التاكيد] شديدة كضربن أو خفيفة كضربن
وهذه العلامة يختص بها الامر والمضارع في بعض احواله بان يكون
قلو اما الشرطية كاتربن أو طلبا نحو لتضوين وهل تفعلن أو قسما
مؤبنا مستقبلا نحو والله لا قوم بخلاف الحال والمنفى نحو تالله تفقؤ
أي لا تغتا [وقد] للتحقيق نحو قد يعلم الله أو التقريب نحو قد قامت

شيئا الاعراب تغيير الآخر لعامل برفع ونصب في اسم ومضارع
وجز في الاول وجزم في الثاني والاصل فيها ضم وفتح وكسر
سكون وناب عن الضم واو في اب واخ وحم وهن وضم بلا مهم

الصلوة او النقيض نحو قد يصدق الكذب هذه اشهر معانيها وهي
للماضي والمضارع وقد علمت نكتة تعداد العلامات [وحرف لا يقبل
شيئا] من علامات الاسم والفعل فخلوه من العلامة علامة وهو مختص
بالاسم كحروف الجر والفعل كالنواصب والجوازم وشانه العمل غالبا
ومشترك بينهما كحروف العطف لا يعمل غالبا وتقسيم الكلمة الى
المثناة معقبا كل واحد بعلاماته اختصارا لدليله المتقراء [الاعراب] لغة
البيان واصطلاحا [تغيير الآخر لعامل] فخرج بالتغيير لزوم هيئة واحدة وهو
البذاء والتغيير الآخر تغيير غيره بالتكثير والتصغير فكوهما وبالعامل
تغيير لغير عامل كالحكى في قواك من زيد وزيدا وزيد لمن قال جاء
زيد ورايت زيدا ومررت بزيد فلا يسمى ذلك اعرابا ثم التغيير يكون باربعة
اشياء [برفع ونصب] وهما [في اسم ومضارع] نحو زيد يقوم وان زيدا
لن يقوم ولحاجة الى تقييدهما بالعرابين اذ الكلام انما هو في الاعراب
وهو لا يدخل المبني [وجز في الاول] اى الاسم فلا يدخل الفعل لامتناع
دخول عامله عليه [وجزم في الثاني] اى الفعل تعويضا عن الجز
نحو لم يحم [والاصل فيها] اى الربعة [ضم وفتح وكسر وسكون]
لف وبشر مرتب اى الاصل في الرفع الضم وفي النصب الفتح وفي
الجر الكسر وفي الجزم السكون كالامثلة السابقة وما عدا ذلك نايب
كما قلت [وناب عن الضم واو] في موضعين [في اب واخ وحم وهن

و حذف كصاحب وفي جمع مذكر سالم والـف في المثني ونون في الانفعال الخمسة ومن الفتح ألف في اب واخوته وياء في الجمع السالم والمثنى وحذف نون في الافعال الخمسة وكسرة في جمع مؤنث سالم

وفم بلا ميم وذني كصاحب [اذا اضيفت لغير ياء المتكلم غير مضافة ولا مجموعة ولا مصغرة نحو هذا ابوك واخوك وفوك وكذا الباقي بخلاف ما اذا افردت نحو راء اخ او اضيفت للياء نحو ان هذا اخي او كانت مضافة او مجموعة او مصغرة فتعرب في الازل والخير بالحرركات الظاهرة وفي الغائي بالمقدرة وفي التثنية والجمع اعراب المثنى والمجموع وكذا فم بالميم يعرب بالحرركات نحو هذا نمك وفوق القمي لا كصاحب هي الموصولة مبنيّة على الواو [وفي جمع مذكر سالم] بان لم يتغير نظم واحدة سواء كان اسما او صفة كجاء الزيدون والمسلمون وشرط الاول ان يكون علما لعقل خاليا من ثاء التانيث ومن التركيب وشرط الثاني ان يكون وصفا له خاليا من التاء ليس من باب افعل فاعل ولا فعلان فعلى ولا مما يستوي فيه المذكر والمؤنث وخرج بالسالم المكسر فاعراضه بالحرركات كالمفرد والمذكر المؤنث ومياتي [و] ناب عن الضم [الف في المثنى] وهو الدال على اثنين بزيادة الف او ياء ونون نحو قال رجلان [و] ناب عنه [نون في الانفعال الخمسة] يفعلان وتفعلان ويفعلون وتفعلون وتفعلين [و] ناب [عن الفتح] الف في اب واخوته [نحو رايت اباك و اهلك الي آخره] [و] ناب عنه [ياء في الجمع السالم والمثنى] نحو رايت الزيدين والزيدتين [و] ناب عنه [حذف نون في الانفعال الخمسة] نحو لن يفعلوا ولن تفعلوا الخ

و عن الكسرياء في الثلاثة الاول و فتح فيما لا يرب و عن
السكون حذف آخر المعتل و فون الافعال المعرفة مضمرة غلام

[و] ناب عنه [كسرة في جمع مؤنث سالم] بان جمع بالف و تاء مزيدتين
نحو خلق الله السموات و خرج بالصالم المكسر : ان كانت الالف او القاف
اعلية كقضاة و ابيات فذميمة بالفتحة اما رفع السالم و جره فعلى الأصل
[و] ناب [عن الكسرياء في الثلاثة الاول] اى اب و اخوته و الجمع
و المثنى و الذون فيهما لبيان حال الاضافة من حال الانفراد اذ تحذف
في الاولى كالتنوين [و] ناب عنه [فتح فيما لينصرف] و هو ما كان
فيه الف تانيث كجبل و حمراء او على وزن مفاعل او مفاعيل كمساجد
و قناديل او معدولا او موازنا للفعل او عجميا او فيه تاء التانيث او
تركيب مزج او الف و ثون زائدتين مع العنمية في الجمع او الوصف
في الاولين و الاخير كعمر و اخرو احمد و احمرو ابراهيم و فاطمة و طلحة و
حضر موت و عثمان و سكران فان دخلته ال او اضيف صرف نحو
في المساجد و في احسن تقويم و من اعتقني هاتين الحالتين فعلى
وايه انه حينئذ مفعول الصرف [و] ناب [عن السكون حذف آخر]
الفعل [المعتل] و هو ما آخره الف او واو او ياء نحو لم يخش ولم يغزولم
يرم [و] حذف [فون الانفعال] الخمسة نحو لم يفعل و لم يفعلوا [المعرفة]
قال ابن مالك حذوا وحذو الخثرة عشر غلولى عد اقسام المعرفة لحصرها
ثم يقال و ما عدا ذلك فثمة فلهذا ملكنا هذا الصنيع فلزم منه تقديم
المعرفة و ان كانت الفرع و هى سبعة [مضمرة] و هو ما دل على متكلم او حاضر
او غائب و هو قسمان متصل وهو التاء مضمومة للمتكلم مفتوحة للمخاطب

الغار و منادي فموصول فذوال و مضاف لاحدها النكرة غيراً

مكسورة للمخاطبة والالف والواو والنون للمخاطب والغائب وهي
مرفوعة والياء للمتكلم والكاف للمخاطب والهاء للغائب وهي للنصب
والجرونا للمتكلم وهي للثانة ومفتصل وهو للرفع انا ونحن و انت
وانت وانتما وانتم وانتن وهو وهي وهما وهم وهن وللنصب ايامتصلا
به حروف دالة على التكلم والخطاب والغيبة [فعلم] وهو المعين لمساواة
بلا قيد سواء كان شخصا امما لاولى العلم كزيد او غيرهم كلاحق ومكة اركندية
بان مدر باب او ام كابي الخير وام كالموم ارقبا بان اشعر يمدح او ذم كزبن
العابدين وانف الذاقة او جنسا كثعالة للمغلب وام عمريط المعقرب وبرة
للمبرة [فاشارة] وهو ذا للمذكر وذا للمؤنث وذا وذا وذا وذا وذا وذا
نصبا وجزا لثناهما واولا بالمذ والقصر لجمعهما وهذا للمكان ويتصل بها في
البعد كلف خطاب تنصرف بحسب المخاطب وحدها او مع اللام الا ان
تقدم الاسم هاء التنبيه [و منادي] كيا رجل [فموصول] وهو الذي للمذكر
والتي للمؤنث ويثنيان كاشارة والاذين لجمع المذكر والاتي لجمع المؤنث
وللجميع من للعالم والغيرة وال لهما وممي موصولا لوجوب صلته غيرال
لجملة خبرية مشتملة على عايد وال بوصف مرنج [فذوال] جنسية كانت
استغراقا نحو ان انسان لفي خسرا ولا نحو الرجل خير من المرأة او عهديه
نحو فيها مصباح المصباح انهما في الغار [ومضاف لاحدها] كغلامي
و غلام زيد الى اخرة والمضاف في مرتبة ما اضيف اليه الا المضاف
للمضمر فانه دونه ولذا عطفته بالواو وكذا المنادي فانه في مرتبة
الاشارة لان تعريفها بالقصد والمواجهة وعطفت الهاء بالفاء اشعارا

وعلامته قبول ال الانفعال ماض مفتوح وامر ماض ومضارع مرفوع
وينصبه لن و اذن وكي ظاهرة وان كذا ومضمرة بعد اللام واد
وحتي وفاء السببية واد المعية المجاب بهما طلب ويجزئه لم ولما

بان كلا دون ما قبله [الذكرة غيرها] اي غير السبعة المذكورة [وعلامة
قبول ال] المؤثرة التعريف كرجل بخلاف سائر المعارف فلا يقبلها و فتحة
الحسن ال فيه للمح الصفة لتوثر التعريف [الانفعال] ثلاثة [ماض مفتوح]
اي مبني على الفتح لفظا كضرب او تقدير كعدا وتنوب عنه الضمة
اذا اتصل به واو نحو ضربوا ويبني على السكون الذي هو الاصل في
البناء وخرج عنه لمشابهته المضارع اذا اتصل به ضمير رفع متحرك
كضربت [وامر ماض] اي مبني على السكون كضرب وينوب عنه
الحذف في معتل الآخر كخش و ارم وانزع [ومضارع] معرب
[مرفوع] اذا تجرد عن ناصب وجازم [وينصبه لن] نحو فلن ابرح
الارض [واذن] نحو اذن اكرمك لمن قال ازورك [وكي] نحو جئتكم
كي تكرموني [ظاهرة] قيد في المائدة [وان كذا] اي ظاهرة نحو اعجبني
ان تقوم [ومضمرة بعد اللام] اي لام التعليل ولام السجود نحو
ليغفرلك الله و ماكان الله ليعذبهم [و] بعد [او] نحو لزم ذلك
او تقضيني حق [وحتي] نحو و زلزلوا حتى يقول الرسول [وفاء
السببية] واد المعية المجاب بهما طلب [امر او نهي او دعاء او استفهام
او عرض او تحضيض او تمن او ترج او نفى] مثاله في الفاء زوني فاكرمك
لا تظنوا فيه فيحل رب وفتني فلا ازيغ هل لنا من شفعاء فيشفعوا
لنا لا تنزل بنا فتصيب خيرا لولا تعاقر فتغنم يا ليتني كنت معهم

ولا واللام للطلب وان واذا ما ومهما ومن وما واي ومنى و
 انى واين وحيثما وكلها للشرط المرفوعات الفاعل اسم قبله فعل تام

فانوز لعلي ابلغ الابواب ابواب السموات فاطلع لا يقضي عليهم فيموتوا
 ومثاله في الواو ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين و
 قس الباقي وخرج بقاء السببية و وار المعية غيرهما كالعاطفة
 والمصانفة فيجب الرفع بعدهما نحو لم تصال الربع القوا فينطق لا تاكل
 السمك وتشرب اللبن [ويجزمه لم] ولما للنفى نحو وان لم
 تفعل بل لا يذرقوا عذاب ولما ابلغ فى النفى من لم [ولاو اللام للطلب]
 وهو طلب التترك المسمى بالذهبي فى الاولى نحو لا تشرك وطلب
 الفعل المسمى بالامرنى الثانية نحو ليدفق ذوسعة والدعاء فيهما نحو
 لا تاخذنا ليقض علينا ربك [وان] نحو ان يشاير حكمك [واذا ما]
 نحو ان ما تفعل افعل وهى للزمان و حرف كَانْ بخلاف ما بعدها
 [ومهما] نحو مهما تفعل افعل [ومن] نحو ومن يعمل هوذا يجزيه
 [وما] نحو وما تفعلوا من خير يعلمه الله [واي] نحو اياما تدعوا
 فله المماء الحسنى [ومتى] نحو متى تقم اقم [واثنى] نحو اثنى
 تسامو اسافرو هما للزمان [واين] نحو اين تجلس اجلس
 [وحيثما] نحو حيثما تمكن اسكن وهما للمكان [وكلها للشرط] اي
 ان وما بعدها لتعاقب امر طى آخر فتجزم فعلين كما تبين ويعمى
 الاول فعل الشرط والثانى جوابه [المرفوعات] ذكر منها هذه مبعة الاول
 [الفاعل] هو [اسم قبله فعل تام او شبهه] كالمصدر واسم الفاعل واسم الفعل
 والظرف نحو قام زيد و لله على الناس حج البيت من استطاع زيده

او شبهه النائب عنه لمفعول به او غيره عند عدمه اقيم مقامه ان
غير الفعل يضم اول متحرك منه وكسر ما قبل آخره ماضيا وفتح
مضارعا المبتدأ اسم عربي عن عامل غير مزيد ولا ياتي نكرة مالم يقدر

قائم ابوه هيهات العراق عندك زيد فخرج بالاسم الفعل فلا يكون
فاعلا وبالقابلة المبتدأ نحو زيد قام واناد ان الفاعل لا يتقدم على الفعل
وبالتام مرفوع الذوايح نحو كان زيد قائما الا اني [النائب عنه] هو
[مفعول به او غيره] كمصدر وظرف ومجرور [عند عدمه اقيم مقامه]
في الرفع وجوب التأخير والعمدية فلا يحذف نحو ضرب زيد فاذا نقيح
في الصور نقيح وجلس عندك او في الدار ولا يجوز اقامة غير المفعول به
مع وجوده [ان غير الفعل] الرابع له [يضم اول متحرك منه] مطلقا
ماضيا كان او مضارعا اوله حركة ام لا كضرب يضرب واستخرج ويستخرج
[وكسر ما قبل آخره] ان كان [ماضيا وفتح] ان كان [مضارعا] كالمعجمة
المذكورة فان كانت عينه حرف علة واوا او ياء يقال وياع استغفرت الكسرة
في الماضي عليهما نقلت الى الفاء وسكتا فتسلم الياء وتقلب الواو ياء
كقيل وبيع وقلبتا الفاء في المضارع يقال ويبيع لتتحركهما الا ان وانفتح
ما قبلهما في الاصل الثالث [المبتدأ] هو [اسم] صريحا او ما ولا [عربي عن
عامل غير مزيد] كزيد في زيد قائم وان تصوموا خير لكم اي وحياتكم
فخرج الفعل و الاسم المقترن بعامل غير مزيد كمدخول النوايح و
غيرها ولا يضر العامل المزيد كمن في قوله تع هل من خالق غير الله
[ولا ياتي نكرة مالم يقدر] فان اناد اتى وذلك بان يكون عاما او خاصا
بوصف او غيره نحو كل يموت و من جاءك فهو حر ورجل عالم جاءني

وخرقة مفرد وجملة برابط و شبهها و اصله التأخير و يجب
للالتباس و يجب تصدير واجبه منهما و اسم كان و امسى و اصبح

و غلام رجل حاضر [و] الرابع [خبرا] و هو المسند اليه خرج الفاعل
و سائر المرفوعات ثم هو قسمان [مفرد] نحو زيد قائم [و جملة]
اممية او فعلية و انما يكون خبرا [برابط] يصحبها وهو ضمير نحو زيد
ابوه قائم اوقام ابوه او اشارة نحو و لباس التقوي ذلك خير ويستغنى
عنه انكأنت عينه في المعني نحو قلبي لا اله الا الله [و شبهها] عطف
على جملة و هو الظرف و المجرور و يتعلقان ههنا بفعل او وصف
محدوف و جوبا نحو زيد عندي و زيد في الدار [و اصله] اى الخبر
[التأخير] و اصل المبتدأ التقديم لان الخبر وصف فى المعنى
و حق الوصف التأخير و يجوز تقديمه نحو قائم زيد [و يجب]
الاصل [لالتباس] بان يكونا معرفتين او نكرتين مستويتين و لا قرينة
نحو زيد مديقي بخلاف ما اذا كان قرينة نحو بنونا بنو ابنائنا اركان
الخبر فعلا ميلتيص المبتدأ بالفاعل نحو زيد قام فان رفع ضميرا بارزا
نحو الزيدان قاما او الريدون قاموا جاز التقديم لامن اللبس او كان
محصورا نحو ما زيد الا شاعر فلو قدم اوهم انحصار الشعر في زيد فان
قصد وجب التقديم [و يجب تصدير واجبه] اى واجب التصدير [منهما]
اى من المبتدأ و الخبر كاستفهام نحو من منجدي و اين زيد و مدخول
لام الابتداء نحو لزيد قائم و لقائم زيد و مرجع ضمير هو الخبر نحو
فى الدار صاحبها و على التمرة مثلها زيدا [و] الخامس [اسم كان و امسى
و امبح و افصحى و ظل و بات و صار] نحو كان زيد قائما الى آخره و لا شرط لها

واضحى وظل ربك وصار وما تصرف منها وليس وقتى وبرح
وانفك وزال تلونفى ارشبهه ودام تلوما وخبران وان وكان
ولكن وليت ولعل ولا يقدم غير ظرف وخبر لا المنصوبات

[وما تصرف منها] اى المذكورات بخلاف ما بعدها فلا يتصرف
وذاك كالمضارع والامر والوصف والمصدر نحو لم اك بغيا
وكونوا حجارة [وليس] بلا شرط ايض ولا يتصرف نحو ليس
زيد قائما [وقتى وبرح وانفك وزال] الاربعة بشرط ان يكون [تلونفى
ارشبهه] وهو النهي والاستفهام ظاهرا او مقدرا ويأتي منها المضارع
و الوصف فقط نحو مازال زيد قائما لاتزال ذاكر الموت تالله تفتوء تذكر
يوسف اى لاتفتوء [دام تلوما] المصدرية الظرفية نحو ما دمت حيا ولا
يتصرف [و] السادس [خبران] بالكسر [وان] بالفتح وهما
للتوكيد نحو ان الله غفور رحيم ذلك بان الله هو الحق [و كان] وهى
للتشبيهه نحو كان زيدا امد [ولكن] وهى للاستدراك نحو زيد
شجاع لكنه بخيل [وليت] وهى للتمنى نحو ليت الشباب يعود
[ولعل] وهى للترجى في المحبوب نحو لعل الحبيب محسن
و تكون للتوقع فى المكروه نحو لعل العذر قادم والفرق بين الترجى
والتمنى اشتراط امكان الاول دون الثانى [ولا يقدم] هذا الخبر حال
كونه [غير ظرف] لضعفها وعدم تصرفها بخلاف خبر كان واخواتها الا
ليس وما بعدها اما الظرف ومثله المجرور فيقدم هنا كغيره لتوابعهم
نحو ان لدينا انكالا ان علينا للهدى [و] السابع [خبر لا] الذاتية
للجنس نحو لا رجل حاضر لا احد ا غير من الله عز وجل [المنصوبات]

المفعول به ما وقع عليه الفعل والاصل تاخيرها ويجب للالتباس
والمصدر ما دل على الحدث فان وافق لفظه فعله فلفظي والا
وغيره وينكر لبيان نوع وعدد وتوكيد والظرف زمان كيوم
وليلة وغدوة وبكرة وصباح ومساء ووقت وحين ومكان كالجهات

منها [المفعول به] وهو [ما وقع عليه الفعل] اي تعلق به حقيقة نحو
ضربت زيدا او مجازا نحو اردت السفر [والاصل تاخيرها] عن الفاعل
لانه فضلا ويجوز تقديمه نحو ضرب عمرا زيد [ويجب] الاصل [للالتباس]
ان قدر اعرابهما ولافرقة نحو ضرب موسى عيسى بخلاف ما اذا كان
قرينة نحو اكل الكمثرى يحيى او كان محصورا نحو ما ضرب زيد الاعبر
و انما ضرب زيد عمرا فان قصد حصر الفاعل وجب تاخيرها [و] منها
[المصدر] وهو [ما دل على الحدث] نحو ضربت ضربا [فان وافق لفظه
فعله] بهذا المثال [فلفظي والا] بان وافق معناه دون لفظه [فمعنوي]
كقعد جالوما [ويذكر] اي المصدر الذي هو من المصوبات ويسمى
مفعولا مطلقا [لبيان نوع] كسرت سيرا لاميرو [وعدد] كضربت
ضربتين [وتوكيد] نحو والصفات صفا وكلم الله موسى تكليما اما المصدر
لغير ما ذكر فليس من المصوبات ولا يسمى مفعولا مطلقا نحو اعجبني
ضربك [و] منها [الظرف] وهو قسمان [زمان كيوم وليلة و
غدوة وبكرة وصباح ومساء ووقت وحين] وكلها تقبل النصب
نحو سرت يوما وليلة الى آخرها وقد يخرج عنه نحو يوم الخميس
مبارك [و مكان كالجهات الست] وهي فوق وتحت وخلف و
امام ويمين وشمال نحو جلست فوقك الى آخره [وعند مع

السبت وعندك ومع وتلقاء والمفعول له مصدر معلل بفعل شاركه
في الفاعل والوقت والمفعول معه التالي واد مع بعد فعل او ما فيه
معناه وحروفه والحال وصف فضلة مبين للمبهم من الهيئة وحقه

وتلقاء [كزيد عندك وجلست معك وتلقاك] و [منها] المفعول
له [وهو] مصدر معلل بفعل شاركه في الفاعل والوقت [نحو ضربت
زيدا تاديبا فخرج غير المصدر والمصدر غير المعلل والمعلل الذي
لم يشاركه فعله في الفاعل والوقت فيجر الجميع باللام و
نحوها نحو سري زيد للعشب لدر اللموث و ابنوا للخراب جيتك
لا كوامك لي نضت لزوم ثيابها وقد يجرها مع احتيفاء الشروط
نحو ضربته للتاديب] و [منها] المفعول معه [وهو] التالي واد مع
بعد فعل او ما فيه معناه وحروفه [من الصفات نحو سرت والذيل و
انا سائر والذيل فخرج التالي الواو من غير تقدم ما ذكر نحو كل
وجل وضيعته او يتقدم ما فيه معني الفعل دون حروفه كاسم الإشارة او
هاء التنبيه نحو هذا لك و اباك فليس بمفعول معه ونهم من قولي
بعد انه لا يتقدم عليه و انه هو العا مل لا الواو وهو كذلك فيهما [و]
منها [الحال] وهو [وصف] اي مشتق [فضلة] اي ليس احد جزئي
للكلام [مبين للمبهم من الهيئة] نحو جاءني زيد واكبا فراكبا مشتق
بعد تمام الكلام بين هيئة مجي زيد وقد يكون غير وصف اذا اول به نحو
كر زيدا احدا اي كاسد وقد لا يجوز حذفه نحو و ما خلقتنا السموات
والارض وما بينهما لا عيين وهو داخل في الفضلة بالمعني السابق
[وحقه ان يكون نكرة] وقد يكون معرفة بناريل نحو جاءرا الجهم الغفير

لأن يكون فكرة من معرفة و منتقلا وعامله فعل او شبهه والتمييز
نكرة مفسر للمبهم من الذوات كالمقدار و العدد و النسب فيكون
منقولاً من فاعل او مفعول او غيره او غير منقول والمستثنى ان كان

أي جميعاً و ادخلوا الاول فالاول اى واحدا فواحدا و ان ياتي [من
معرفة] و قد باتى من نكرة حيث يصح الابتداء بها نحوني اربعة ايام
سواء [و] ان يكون [منتقلا] اى وصفا لا يلزم و قد يلزم نحو هذا خاتمك
حديثا [و عامله فعل] كما تقدم [او شبهه] سواء كان فيه
حروف الفعل كالصفات نحو زيد مسافر راكبا او كالاشارة نحو هذا
جملتي شيخا و التمني و التنبيه و نحو هما [و] منها [التمييز]
وهو [نكرة مفسر للمبهم من الذوات] و هذا مخرج الحال
و الذوات [كالمقدار] نحو شبرا ارضا و قفيز برا و رطل زيتا [و العدد] نحو
اخذ عشر كوكبا [و النسب] عطف على الذوات [فيكون] حينئذ
[منقولاً من فاعل] نحو طاب زيد نفسا اضله طابت نفس زيد [او]
من [مفعول] نحو غرمت الارض شجرا اضله شجر الارض [او غيره]
نحو انا اكثر منك مالا اضله مالي اكثر من ماله فحول عن المبتدأ
[او غير منقول] نحو لله دره فارسا و قد يكون معرفة لفظا فياول نحو
وطبت النفس يا قيس عن عمر ازل على زيادة اللام [و] منها
[المستثنى] و انما يكون من المنصوبات [ان كان] مستثنى [بالآسن
موجب] نحو فسجد الملائكة كلهم اجمعون الا ابليس [فان كان]
المستثنى منه [منقيا تاما] بان ذكر [جاز البدل] مع جواز النصب
نحو ما فعله الا قليل قرى بالرفع و النصب و مثل النفي فيما ذكر النفي

بالإيمن موجب فان كان مدغيا تاما جاز المدل او نازعا فعلى حسب
العوامل از بغير و سوي جر او بخلا و عدا و حاشا جاز نصبه و جره
و المنادي ان كان غير مفرد او نكرة غير مقصودة فان كان مفردا
او نكرة مقصودة ضم و اسم لا النافية للجنس ان كان غير مفرد

و الاستفهام و الكلام في الاستثناء المتصل اما المنقطع بان كان من
غير الجنس فيجب نصبه نحو ما جاء القوم الا الحمير [او فارغا] بان
حذف المستثنى منه [فعلى حسب العوامل] التى قبله يعرب نحو
ما جاء الا زيد و ما رايت الا زيدا و ما مررت الا بزيدا [او] كان [بغير
وسوى] بالكسر والضم مقصورا و بالفتح ممدودا [جر] باضافتهما نحو جادنى
القوم غير زيد او سواء زيد و يعربان كمستثنى بالافى احواله السابقة.
[او] كان [بخلا و عدا و حاشا جاز نصبه] على انها افعال فاعلها مستنقر
راجع الى البعض المفهوم من الكلام قبله [و جرة] على انها حروف جر
نحو قاموا خلا زيدا و زيد و عدا عمرا و عمرو و حاشا بكرا و بكر فان وصلت
ما بالاولين تعينت فعليتهما فوجب النصب ولا يوصل بحاشا [و] منها
[المفادى] بيا او الهمزة او اى او ايا او هيا و انما ينصب [ان كان غير
مفرد] بان كان مضافا نحو يا عبد الله اوشبها به بان كان مابعده من
تمام معناه نحو يا طالعا جبلا [او نكرة غير مقصودة] كقول الاعشى يا رجلا
خذ بيدى [فان كان مفردا] علما [او نكرة مقصودة ضم] اى يبني على
الضم لتضمنه معنى كات الخطاب نحو يا زيد و يا رجل فان كان مبني
قبل النداء على غيره قدر بناؤه عليه كيا سيدجوده [و] منها [اسم لا النافية
للجنس] و انما ينصب [ان كان غير مفرد] اى مضافا او شبهه

والا زلب ان باشرت والا رفع فان كررت جاز رفع الثاني ونصبه
وتركيبه ان ركب الاول وان رفع لم ينصب الثاني ومفعولا ظن و
حسب وخال وزعم وعلم وراى ووجد وجعل وافعال التصيير و

كالمنادى نحو لا صاحب بر ممقوت واطالعا جبلا حاضرا [والا] بان كل
مفعولا [ركب] معها وبني على الفتح لتضمنه معنى من الجنسية مع
نصب محله نحو لا رجل في الدار [ان باشرت] مدخولها شرط لعملها
النصب لفظا او محلا [والا] بان فصل بينهما وبينه [رفع] نحو لا فيها
غول [فان كررت] نحو لا حول ولا قوة الا بالله [جاز رفع الثاني
و نصبه] بتفويين [وتركيبه] بناء الثانية [ان ركب الاول] فالرفع على
اهما لها او عطفا على جملة لا الاولى وما بعدها والنصب عطفا له على
محل اسم الاولى و التركيب استقلالاً و من الاول لام على ان كان
ذلك ولا اب و من الثاني لانصب اليوم والخلعة و من الثالث
لا يبع فيه والخلعة [و ان رفع] الاول [لم ينصب الثاني] لعدم نصب
محل الاول المعطوف عليه بل يرفع ايضا اهمالا للثانية كالاولى نحو لا
بيع فيه ولا خلعة او يركب استقلالاً نحو لا لغوفيهما ولا ثائيم [و] منها
[مفعولا ظن وحسب وخال] بمعناها [وزعم وعلم] لا بمعنى عرفت
[وراى] لا بمعنى ابصر [ووجد] بمعنى علم [وجعل] بمعنى اعتقد نحو
ظننت زيدا قائما الى آخره [وافعال التصيير] وهى اتخذ وميرو
ود وخلق وترك وجعل لا بمعنى اعتقد او خلق نحو واتخذ الله
ابراهيم خليلا فجعلناه هباء منثورا واصل المفعولين المبتدأ والخبر
[و] منها [نجر كان واخواتها واهم ان واخواتها] وتقدم مثالا واللة

خمسون واخواتها واسم ان واهواتها المجزورات مجزور بالاضافة
بتقدير من ازال اللام او في وبالحرف وهو من ران ومن رطى
وفي درب والباء والكاف واللام ومنه ومنذ والواو والتاء

اعلم بالصواب [المجزورات] ثلثة [مجزور بالاضافة] اى بسببها [بتقدير
من] فيما هو بعض المضاف اليه نحو خاتم حديد [ازال اللام] فيما هو
ملكه او مختص به نحو غلام زيد وباب الدار [او فى] فى ظرفه نحو
مكر الليل ثم الجار للمضاف اليه قال حبيبويه المضاف وابن مالك
الحرف المقدر فعلى الثانى الباء فى تقدير المتعدية تتعلق بمجزور
على الاول للمصاحبة والملازمة و تقدم اول هذا الفن ان الجر بالاضافة
ضعيف ولذا انفجته بما تقدم من التاويل [و] مجزور [بالحرف وهو] اى
الحرف الجار بمعنى الحروف [من] لابتداء الغاية نحو من المسجد
الحرام [و الى] لانتهاى الغاية نحو الى المسجد الاقصى [ومن] للمجازرة
نحو رميت السهم عن القوس [و طى] للاستعلاء نحو جلست على السرير
[وفى] للظرفية نحو الماء فى الكوز [و رب] للتقليل نحو رب رجل لقيته
[والباء] لا لصاق نحو بريد داء [والكف] للتشبيه نحو زيد كالامد [و
اللام] للملك والاختصاص نحو المال لزيد والجل للفرس [ومنذ]
منذ [ولا يجران الا اسم الزمان غير المستقبل وهما فى الماضي
بمعنى من نحو ما رايتك منذ او منذ شهر وفى الحاضر بمعنى فيه
نحو ما رايتك منذ او منذ يومنا [و الواو والتاء] ولا يجران الا فى القسم
نحو والله وقالله ويختص الواو بالظاهر والياء بالباطن فهذه اصول معاني
الحروف المذكورة وقد تاتي لغير ذلك مجازا وجرالجم بعد الواو فى غير

بتقدير من ازال اللام او في وبالعرف وهو من والى وعن وعلى
موافق له في اعراب و تكبير و فرعه وفي تكبير و افراد و فرعهما
ان كان حقيقة العطف بيان كالتعنت ونسق بوار و فاء وثم واد

القسم بحره و دليل كموج البحر ارضي سدوله ه انما هو يرب مضحرة لابهان لا يرد
على الحصر [و] مجزور [بالمجازة] اي بمجازة المجزور و ذلك معمود
[في نعت] حكى هذا جحر ضرب حرب و الاصل بالرفع صفة لجر
و تأكيد [لقوله] ياصاح بلغ ذوي الزوجات كلهم و الاصل بالنصب تأكيد
ذوي و لا يجري ذلك في غيرهما من التواضع [التواضع] في الاعراب
لرابعة الاول [التعنت] وهو [تاغ] جنس [مكمل ما سبق] بايضاحه ا
تخصيصه نحو جاء زيد الكاتب فتكرير رتبة موصنة فصل يخرج سائر
الفواضع [موافق له في اعراب] من فع او نصب او جر [و تكبير
فرعه] اي تعريف حقيقيا كان او سببيا كالمثاليين السابقين و قوله
جاء زيد العالم ابوه و امرأة عالم ابوها [و في تكبير و افراد و فرعهما]
اي تانيث و تثنية و جمع [ان كان حقيقة] بان كان معناه لما قبله نحو
جاءت هذه العالمة و الرجلان العالمان و الرجال العالمون بخلاف ما اذا
كان سببيا اي معناه لما بعده فيلزم الافراد و تكبيرة و تانيثه بحسب
ناليه نحو جاء الزيدان العالم ابوهما و الرجال العالم ابناءهم و هذه
العالم ابوها و العالمة اسمها الثاني [العطف] وهو [بيان كالتعنت]
في معناه و هو تكميل ما سبق و موافقته في الاعراب و ما ذكر بعده
لا يكون معناه الا لما قبله و يقارن التعنت في انه لا يكون مشتقا بخلافه
نحو اقسم بالله ابو حفص عمر [و نسق بوار] اطلق الجمع نحو جاء

وام وبل ولا ولكن وحتى التوكيد لفظي بتكراره ومعنوي
بالنفس والعين وكل واجمع وتابعه

زيد و عمرو فيصدق بمعنى قبله ومعه و بعده [وفاء] للتبريد و
التعقيب نحو جاء زيد وعمرو وتزوج فلان فولد له إذا لم يكن بينهما إلا
مدة الحمل [زئم] له بتراخ نحو اماته فاقبوه ثم اذا شاء انشره [و او]
للبشك نحو جاء زيد او عمرو [و ام] للتفصيل بعد الهمزة نحو اجاء زيد
ام عمرو و ازيد افضل ام عمرو [وبل] للاضراب نحو اضرب زيدا بل عمرو
[ولا] للنفى نحو جاء زيد لا عمرو [ولكن] للاستدراك نحو جاء زيد
لكن عمرو لم يجئ [وحتى] للغاية في الرنعة او العجسية نحو
مات الناس حتى الصالحون واهانني الناس حتى السحجانون الثالث
[التوكيد] وهو قسمان [لفظي بتكراره] اي تكرار اللفظ امما كان نحو كلا
اذا دكت الارض دكا دكا وجاء زيد زيد او فعلا نحو قام قام او حرفا نحو
نعم نعم او جملة نحو لك الله على ذاك لك الله لك الله [ومعنوي]
ويكون [بالنفس والعين] مع ضمير الموكد نحو جاء زيد نفسه او
عيذه و هذ نفسيها او عيذها والزيدان او الهذيان انفسهما او اعينهما
و الزيدون انفسهم او اعينهم والهذيان انفسهن او اعينهن [وكل واجمع]
ولا يوكد بهما الا ذو اجزاء حسا او حكما نحو جاء القوم كلهم اجمعون و
الهذون كلهن جمع و بعث العبد كله اجمع والجارية كلها جمعا ولا
يستعملان في المستثنى [و تابعه] اي اجمع وهي اكثع و ايصع و ابتع ولا
يوكد بها دون اجمع ولا تتقدم عليه كما فهم من قولي و تابعه بخلاف
اجمع مع كل على المختار قال الله تعالى انا المنجوه اجمعين وفي

البدل شيء من شيء و بعض من كل واشتمال و غلط *

الاحسن فصلوا جلوسا اجمعون فله عليه اجمع الرابع [البدل] وهو اقسام
 [شيء من شيء] نحو جاء زيد اخوك وهو احسن من التعبير بكل من
 كل لاستعماله في اعماء الله تعالى ولا يطلق عليه كل بخلاف شيء [و
 بعض من كل] نحو اكلت الرغيف ثلثه [واشتمال] نحو اعجبني زيد
 سمته [و غلط] بان سبق لسانك الى غير المقصود فاستدركته نحو جاء
 زيد الفرس والاحسن ان تقول بل الفرس *

علم التصريف

علم يبحث فيه عن ابنية الكلم واحوالها صحة واعلال الاسم ثلاثي وله فعل مثلث الغاء مربع العين ورباعي وخماسي ومزيدة سداسي ومباعي والفعل ثلاثي وله فعل مثلث العين ورباعي وله فعلل ومزيدة خماسي وسداسي تفعّل و افعلّل و افعلّ و

علم التصريف

[علم] [يفحص] [يبحث فيه عن ابنية الكلم] اي ذراتها كوزان المم والفعل بانواعهما والمصدر والصفات وما يتعلق بهما [و احوالها صحة واعلال] كالزيادة والحدف والابدال والادغام وبذلك يخرج سائر العلوم [الاسم ثلاثي وله فعل مثلث الغاء] اي مفتوحها ومكسورها ومضمومها [مربع العين] بالحركات الفتح والسكون فيبلغ اثنى عشر بناء بضروب ثلثة في اربعة امثلتها **خَرَسَ كَيْدٌ عَصَدَ قُلُسٌ عَقَبَ اِبِلٌ حَبَكَ جَذَعَ صُرْدٌ وُقِلَ عُنُقٌ بُرْدَاكُنْ يَابَ حَبَكَ** مهمل و باب دئل قليل [ورباعي] كجعفر [رخماسي] كجعرجل هذه اوزانه الاصول [و مزيدة سداسي] كظلاق [و مباعي] كاستخراج ولا يزيد عليها الا بناء التانيث او نحوها ولا ينقص عن ثلثة الا بالحدف كيد و ذم [والفعل ثلاثي وله فعل مثلث العين] مفتوح الغاء كضربا و علم و شرف اما بضم الغاء فهو فرع مفتوحها [و رباعي وله فعلل] كدحرج [ومزيدة خماسي وسداسي] ولا يزيد عليه ولها اوزان [تفعّل] كندحرج [وافعلّل] كندفص [و افعلّ] كندشعر [و افعلّ] كندحرج

افعل و فعل و فاعل و تفاعل و تفعل و افتعل و انفعَل و استعمل
 و افعل و افعال فان شملت اصوله الموزونة بفعل من حرف علة وهي
 واي فصحيح و الا فمعتل فبالفاء مثال و العين اجوف و ذو
 الثلثة واللام منقوص و ذو الاربعة و بحرفين لغيف مقرون ان تواليا
 و ما نصب المفعول به متع و غيره لازم المضارع بزيادة حرف

[و فاعل] كفاعل [و تفاعل] كتخاصم [و تفعل] كتكسر [و افتعل]
 كاجتمع [و انفعَل] كانقطع [و استعمل] كاستخرج [و اعل] كتشدين
 اللام كاحمر [و افعال] كاحمار [فان شملت اصوله] اي حرونها
 الاصاية وهي [الموزونة] اي القابلة عند الوزن [بفعل] بخلاف غيرها
 فان الزايد يوزن بلفظه كضرب وزنه فعل فمكمله اصل و ضارب وزنه فاعل
 فالفه زائدة [من حرف علة وهي] اي حرف العلة بمعنى حرونها
 ثلثة الواو والالف والياء يجمعها قواك [و اي فصحيح و الا] اي و
 ان لم تسلم اصوله منها بان كان فيها احدها [ن] هو [معتل فبالفاء] اي
 فالمعتل بالفاء [مثال] اي يحمى بذلك لماثلته الصحيح في عدم
 التغير كعد [و] معتل [العين] كقال [اجوف] لان حرف [علة] جوفه
 [و ذو الثلثة] لانه يصير عند اعداده الى ثاء الفاعل على ثلثة احرف كقلبت
 [و] معتل [اللام] كرضي [منقوص] لاقصان آخره من بعض الحركات
 [و ذو الاربعة] لصيرورته عند اعداده الى الفاء على اربعة احرف
 كرضيت [و] للمعتل [بحرفين لغيف] ثم هو [مقرون ان تواليا] كقوى
 و الا مفروق كوهي [و ما نصب المفعول به] من الافعال فهو [متع]
 لتعديه اليه [و غيره] بان لم ينصبه و ان نصب مائر المفاعيل

المضارعة وهي تأتي على الماضي فان كان مجرداً على فعل ثلاث عينه
و شرط الفتح لها كونها او اللام حرف جاني او فعل فتحت لو فعل
ضمه و غيره بكسر ما قبل آخره ما لم يكن اول ماضيه تاء زائدة
فيفتح و يضم حرف المضارعة من رباعي ولو بزيادة ويفتح من غيره
الامر من ذي همزة يفتح به ومن غيره بتالي حرف المضارعة

[لازم] كقام وجلس [المضارع] بثارة [بزيادة حرف المضارعة وهي]
مجموع [ثاني] اي النون و الهمزة و التاء و الياء [على] صيغة [الماضي]
فان كان [الماضي] مجرداً على فعل [بالفتح] ثلثت عينه [اي المضارع]
كضرب يضرب و نصر ينصر و مال يسال [و] لكن [شرط الفتح] لها
كونها [اي العين] او اللام حرف جاني وهو الهمزة و الهاء و العين و الحاء
و الغين و الخاء كراي يري و منع يمنع و منح يمنح و كلاً يكلاً بخلاف
ها اذا كانتا غير و شد نحو ابى يابى [او] كان الماضي على [فعل]
بالكسر [فتحت] عين المضارع كعلم يعلم [او] على [فعل ضمت]
بعينه كحسن يحسن [و غيره] اي غير المجرد وهو المزيد [بكسر]
ما قبل آخره [ابدا] ما لم يكن اول ماضيه تاء زائدة فيفتح [
كيتعلم و يتكسر و يتدحرج] و يضم حرف المضارعة من رباعي [و
اي مما ماضيه اربعة احرف] ولو بزيادة [كدحرج يدحرج و
اجاب يجيب و اكرم يكرم و فرح يفرح و قاتل يقتل] و يفتح
من غيره [وهو الثلاثي و الخماسي و السداسي كيقنعنفس و يقشهر
و يجتمع و ينقطع و يستخرج و يحمر و الامل يحمرز [الامر] هو مبني
بين المضارع فان كان [من ذي همزة] اي مما اول ماضيه همزة قطع

انكان متحركا فانكان ساكنا فالوصل مضموما ان تلاء ضم
والا مكسورا وحركة ما قبل آخره كالضارع المصدر لفعل وفعل
متعديين فعل ولازما فعول و فعل ولفعل فعولة وفعالة ولا فعل
افعال وفعل تفعيل وتفعلة وفعيل فعلة وقاعل فعلى ومفاعلة و
ما اوله همزة فالصدر وزنه بكسر ثالثة ولف قبل آخره

او وصل فانه [يفتتح به] نحو اكرم واستخرج [و] ان كان [من ثمرة افتتح
[بتالي حرف المضارعة] بعد حذفه [انكان] التالى [متحركا] نحو
دخرج [فانكان ساكنا فبالوصل] اى همزة الوصل يفتتح [مضموما ان
تلاء ضم] نحو اخرج [والا] بان تلاء فتح او كسر افتتح به [مكسورا]
نحو اعلم واضرب [وحركة ما قبل آخره] اى الامر [كالمضارع]
فتحها وضمها وكسرها وقد تقدم ذلك [المصدر لفعل] بالفتح [وفعل]
بالكسر حال كونهما [متعديين فعل] بالفتح والسمكون كضرب ضوبا و
فهم فهما [و] لفعل بالفتح حال كونه [لازما فعول] بالضم كخرج خروجا
[و] فعل بالكسر لازما له [فعل] بالفتح كفرج فرحا [ولفعل] بالضم
[فعولة] بضم الفاء والعين كصعب صعوبة [و فعالة] بفتحهما كجزل
جزالة [و لفعول افعال] ككرم اكراما [و فعل] له [تفعيل] انكان صحيحا
كفرج تفرجا [وتفعلة] انكان معتلا كزكى تزكية [و فعلى] له [فعلة]
كدخرج دخرجة [و ذاعل] له [فعال ومفاعلة] كقاتل قتالا ومقاتلة
[وما اوله همزة] للوصل من الماضى [فالمصدر] له [وزنه بكسر
ثالثة و] لزيادة [الف قبل آخره] كاعتدس اعتداسا واقشعر اقشعرا
واجتمع اجتماعا وانقطع انقطاعا واستخرج استخراجا واجبر اجبرا

وما اوله تناورنه بضم رابعه المرة من غير ثلاثي بتاء ومنه ان عري
بفعلة والهيئة بفعلة الآلة مفعول ومفعول ومفعلة المكان من
ثلاثي على مفعول وبالكسر انكان مثالا ومن غيره بلفظ المفعول
الصفات للفاعل والمفعول من غير الثلاثي بزنة المضارع وابدال
اوله ميما مضمومة و بكسر متلو الآخر في الفاعل و يفتح في المفعول

[وما اوله تاء] فمصدرة [رزنه بضم رابعة] كتحدرج تدحرجا وتقاتل
تقاتلا وتكسر تكسرا [المرة] بناؤها [من غير ثلاثي بتاء] تزداد على
المصدر كما نطلق انطلاقة واستخرج استخراجا [ومنه] اي من الثلاثي
[ان عري] من التاء [بفعلة] بالفتح نحو ضرب ضربة فان لم يعر
منها ثلاثيا او غيره فبالوصف كرحم رحمة واحدة واستعان استعانة
واحدة [والهيئة] من الثلاثي بناؤها [بفعلة] بالكسر كجلسمت
جالسة الخطيب ولا تنزي من غير الثلاثي [الآلة] بناؤها [مفعول و
مفعول و مفعلة] بكسر اولها وفتح ثالثها في الاشهر كمفعول ومسواك ومطرقة
وفي غير الاشهر منخل ومسقط ومدهن [المكان] بناؤه [من ثلاثي
على مفعول] بفتح اوله والعين ان لم يكن مؤلا كمذهب [وبالكسر] للعين
[انكان مثالا] كموعد [ومن غيره] اي غير الثلاثي [بلفظ المفعول] وسيداني
كمستخرج المكان الاستخراج [الصفات] اي بناؤها [للفاعل والمفعول من
غير الثلاثي] يكونان [بزنة المضارع و] زيادة [ابدال اوله ميما مضمومة]
فيهما [و بكسر متلو الآخر] اي ما قبله [في] اسم [الفاعل و بفتح
في] اسم [المفعول] كتحدرج ومدحرج ومدحرج ومدحرج ومستخرج و
مستخرج [و] بناؤها [منه] اي من الثلاثي [زنة فاعل] في الفاعل

ومنه زنة فاعل ومفعول لكن لفعل فعل وافعل وفعلان ولفعل فعل وفعيل حروف الزيادة سالتمونيها فالالف والواو والياء مع أكثر من اصلين والهمزة مصدرة او موحرة والميم مصدرة والدون بعد الف زائدة وفي نحو غضنفر وفيما مر والتاء في نحو مسلمة

[و] زنة [مفعول] في المفعول كضارب ومضروب وكاتب ومكتوب [لكن لفعل] بالكسر [فعل] كذلك وصفا كفرح فهو فرح [و افعل] كسود فهو اسود [و فعلان] كشبع فهو شعبان [و لفعل] بالضم [فعل] بالسكون كضخم فهو ضخم [و فعيل] كجمل فهو جميل وهذه الاوزان صفات مشبهة [حروف الزيادة] عشرة يجمعها قولك [سالتمونيها فالالف والواو والياء] تكون زائدة [مع أكثر من اصلين] كضارب وعجوز وقضيب لاصح اصلين فعط كقال وسوط وبيت [و الهمزة] تكون زائدة [مصدرة] قبل ثلاثة اصول [او موحرة] بعدها كاصبع وحمراء بخلافها ومطا او اولا او آخرها بدون ثلثة اصول او اولا بالكسر [والميم] تكون زائدة [مصدرة] قبل ثلثة اصول كمخدع لا في الوسط ولا في الآخر [والدون] تكون زائدة [بعد الف زائدة] كذئمان لا اصلية كرهان [وفي] الوسط ساكنة [نحو غضنفر] اسما لاسد لا في الحشو غير الوسط كمندرو لا في الوسط متحركة كفرنيق [و] تكون زائدة [فيما مر] من ابنية الفعل وهو افعلل وانفعل وبابها من المضارع والامر والمصدر والصفات ومضارع المتكلم ومن معه مطلقا [والتاء] تكون زائدة [في] وصف الموثث [نحو مسلمة وما مر] من تفعلل وتفاعل وتفعيل وافتعل وبابها ومضارع المخاطب [و العين] تكون زائدة [معها] اى التاء [في استفعال] وبابه [و الهاء] تكون

وامر والسين معها في استفعال والهاء في الوقف واللام في
 الاشارة الحذف يطرد في فاء مضارع و امر ومصدر من المثال
 و همزة افعل في مضارعه و وصفية واحد مثلي ظل ومس واحس
 مبنيا على السكون مكسورا اول الاربين و مفتوحا واحد تائين
 اول مضارع الابدال احرفه طويت دائما فنبدل الهمزة من ياء

زائدة [في الوقف] كلمه و لم ترة دره [و اللام] تكون زائدة
 [في] اسم [الاشارة] للبعد كذاك و تلك و هذالك [الحذف] يطرد
 في فاء مضارع و امر و مصدر من المثال كعدد عدة لوقعها في المضارع وهي
 و او ساكنة بين ياء و كسرة و حمل عليه الامر و عوض منها الهاء في المصدر
 [و] في [همزة افعل في مضارعه و وصفية] اي اسم الفاعل و المفعول
 منه ككرم و تكرم و يكرم و مكرم و مكرم الاصل الاكرم استقلوا فيه
 اجتماع الهمزتين فحذبت احديهما و حمل عليه الباقي طرد الباب [و]
 في [احد مثلي ظل ومس و احس] اي اللام والسين فيهما
 الاولى او الثانية حال كون كل منها [مبنيا على السكون] بان اسند الي
 ضمير الرفع المتحرك [مكسورا اول الاربين] اي ظاء ظل و ميم مس
 [و مفتوحا] نحو ظلت و ظلت و مست و مست و احست و الاصل
 ظلمت و مست و احست [و] في [احد تائين اول مضارع] نحو
 تغزل الملائكة و نارا تلظى الاصل تغزل و تغزل و علة الحذف في هذه
 المواضع التخفيف و هل المحذوف فيها الاول او الثاني قولان [الابدال
 احرفه] ثمانية يجمعها قولك [طويت دائما فتبدل الهمزة من ياء] اذا
 تطرقت بعد الف زائدة او وقعها عينا في اسم فاعل الاجوف [نحو واء]

نحو رداء و بائع و وار نحو كساء و قائم و اواصل و من مد جمع
مفاعل و ثاني حرفي لين اكتنفاه و الياء من وار نحو صيام و
ثياب و رضى و الـ نحو مصابيح و مصمبح و الواو من الـ كبوبع
و ياء كموقن و نهو و اللف من ياء و وار كباع و قال و المهيم من

و الاصل ردائي [و بائع] بالهمزة و الاصل بالياء [و] من [وار] كذلك
[نحو كساء] الاصل كسار [و قائم] بالهمزة و الاصل بالواو و خرج
بالقطر في الاولين نحو يباين و يعارن و بتقديم الالف نحو ظي
و دلور و زيادتها نحو راوي و وار [و] تبدل الهمزة ايضا من اولي و ادين
ليست نازيهما منقاة عن الف فاعل نحو [اواصل] اصله وواصل
بـخلاف و رضى [و] تبدل ايضا [من مد جمع مفاعل] كالقلائد و
الصخائف و العجائز [و] من [ثاني حرفي لين اكتنفاه] اى مد مفاعل
بان وقع احدهما قبله و الآخر بعده كرائل و عيائل و سيأتي [و الياء]
تبدل [من وار] في مصدر الاجوف الموزون بفعال [نحو صيام] و الاصل
صوام [و] في جمع اسم معتل العين معلا او ساكنا نحو [ثياب] و ديار
جمع ثوب و دار [و] في اخر بعد كسر نحو [رضى] اصله رضى لانه من الرضوان
[و] تبدل الياء من [الف] اذا تلت كسرة [نحو مصابيح و مصمبح]
جمع مصباح و مصغرة [و الواو] تبدل [من الف] اذا وقعت بعد
ضمة [كبوبع] من بايع [و] من [ياء] بعدها ساكنة في مفرد او
متطرفة لام فعل [كموقن و نهو] و الاصل ميقرن و نهى من اليقين و
النهى و هو كمال العقل [و اللف] تبدل [من ياء و وار] اذا تحركتا و
انفتحتا ما قبلهما [كباع و قال] اصلهما بدع و قول بخلاف البدع و القول

نون ساكنة قبل باء والتاء من فاء افتعال ليناً كما تسر والطاء
من تائه تلو مطبق والدال منها تلو دال او ذال ازاي الادغام
ادخال حرف ساكن في مثله متحرك ويجب ما لم يتصل به
ضمير رفع متحرك فيمتنع او يحزم فيجوز فان لم يفتك حرك الثاني
بالفتح او الكسر فان كان مضموم العين فبالضم ايض وكذا الامر

وفحو عوض [و الميم] تبدل [من نون ساكنة قبل باء] هواء كان في كلمة او
في كاهنتين نحو انبذ من بت [والتاء] تبدل [من فاء افتعال] اذا كان [لينا
كاسر] والاصل ايتسر بخلافه همزا كاي تنزروشد انز [والتاء] تبدل [من تائه]
اي الافتعال اذا كانت [تلو] حرف [مطبق] هو الصاد والضاد والطاء والظاء
نحو مصطفي ومضطر ومطعم ومضطام والاصل مصتفي ومضتر ومطعن
ومظلم [والدال] تبدل [منها] اي تاء الافتعال اذا كانت [تلو دال او ذال
ازاي] نحو اذان وازداد وادكر والاصل اذتان واذتكر [الادغام ادخال
حرف ساكن في مثله متحرك] هو بالجر صفة مؤنل واذكان مضافا لان اضافته
لا تفيد تعريفا [ويجب] اي الادغام عند اجتماع المثلين كرد يردو شد يشد
[ما لم يتصل به ضمير رفع متحرك فيمتنع] ويجب العك بسكون ما قبله و
اول المدغم كرددت ورددنا ورددن بخلاف ضمير الرفع الساكن فيجب معه
الادغام كردد ورددوا [او يحزم] المدغم [فيجوز] الادغام كالفك نحولم يردو ولم
يردد [فان لم يفتك] بان ادغم [حرك الثاني بالفتح] للخصة [او الكسر]
لالتقاء الساكنين [فان كان مضموم العين فبالضم ايض] اتباعا لها [و كذا
الامر] اي يجوز فيه الادغام العك واذ ادغم حرك بالفتح او الكسر او بالضم
ايضا اذا كان مضموم الاول وروى بالثلثة قوله فغض الطرف انك من نمير *

علم الخط

علم يبحث فيه من كيفية كتابة الالفاظ الاصل رسم اللفظ بحروف هجائه مع تقدير الابتداء والوقف فرة ورحمة بالهاء و بنت وقامت بالتاء و اسم بالهمزة والمدغم من كلمة بلفظه و

علم الخط

[علم يبحث فيه عن كيفية كتابة الالفاظ] من مراعاة حروفها لفظا و اصلا و الزيادة و النقص و الوصل و الفصل و البدل و الف نية جماعة منهم ابو القاسم الزجاجي و استوفيته في خاتمة جمع الجوامع بما لا مزيد عليه [الاصل رسم اللفظ] اي كتابته [بحروف هجائه] للمفوض بها [مع تقدير الابتداء] به [والوقف] عليه و يختلف بذلك الحال مرة [و جئت مجيء] و [رحمة] يكتب [بالهاء] و ان كان لفظ الاولين خاليا منها و الثالث بالتاء لان الوقف عليها بهاء بخلاف نحو حتام و الام [و بنت و قامت] يكتبان [بالتاء] و القاضي بالياء و قاض بدوئها مراعاة للوقف ايضا [و اسم] و نحوه مما فيه همزة الوصل [بالهمزة] و ان سقط في الدرج اعتبارا بالابتداء [و] يكتب [المدغم من كلمة] كره [بلفظه] اي بحرف واحد [و] من [كلمتين] نحو ان الله هو الرزاق [باصله] اعتبارا بالوقف و ان ان وقف عليها بالنون و هو المختار كتبت بها و الابدال و هو راى الجمهور و خرج عن ذلك الاصل اشياء تانى [و الهمزة] و لا كاتب او قطعا في كتابتها تفصيل لان لها احوالا

كلمتين باصله و الهمزة اولا بالالف و وسطا ساكنة بحرف
 حركة مثلوا و عكسه بحرفها و تلو حركة على نحو
 تسهيلها و طرفا تلو ساكن تحذف و حركة بحرفها و حذف من
 البسمله و ابن بين علمين و يوصل حرف يقبله و ما ملغاة

فان كانت [اولا] اي اول الكلمة كتبت [بالالف] مطلقا مفتوحة
 كانت كابوب و ال ارمكسورة كذا و اعلم اومضمومة كام و اخرج [و] انكانت
 [وسطا] فان كانت [ساكنة] و لا يكون ما قبلها الا متحركا كتبت
 [بحرف حركة مثلوا] فان كانت فتحة فبالالف او كسرة فبالياء او
 ضمة فبالواو نحو ياكل و يئس و يؤمن [و عكسه] بان كانت متحركة
 تلو ساكن تكتب [بحرفها] اي حرف حركتها نحو يسال مؤثلا يلوم
 [و] ان كانت متحركة [تلو حركة] كتبت [على نحو تسهيلها]
 فان سهلت بالالف فبها نحو سال او بالياء فبها نحو ايذا او بالواو فبها
 نحو ارنبتكم [و] ان كانت [طرفا] ساكنة كانت او متحركة فالتى [تلو
 ساكن تحذف] نحو خمبء و ملء و جزء [و] التى تلو [حركة] تكتب
 [بحرفها] اي الحركة نحو قرا يقرئ بطوء [و حذف] اي الهمزة [من
 البسمله] تخفيفا لكثرة الاستعمال بخلاف غيرها نحو باهم ربك [و] من
 [ابن] اذا وقع [بين علمين] نحو جاء زيد بن عمرو بخلاف ما لم يقع
 بينهما نحو زيد ابن اخينا و المسلم ابن زيد و المسلم ابن اخينا [و يوصل
 حرف يقبله] اي يقبل الوصل كالباء و اللام و الكاف و تاء الضمير بخلاف
 ما لا يقبله و هو ستة احرف فيما قال شارح الهادى الالف و الدال و
 الذال و الراء و الزاي و الواو [و] يوصل [ما] حال كونها [ملغاة] نحو فبما

وكافة وموصولة بفى ومن واستفهامية بهما وعن ومن اختها بفى و
موصولة بمن وعن وزيد الف بعد واو نعل جمع وبمائة وواو في
اولو د اولات واوامك وفي عمرو لا منصوبا وحذفت الف الله و
الله والرحمن وكل عام فوق ثلاثي ما لم يلبس او يحذف منه شيء

رحمة من الله مما خطيئاتهم عما قليل [وكافة] كانما وريما وكلما ان لم
يعمل فيها ما قبلها بل ما بعدها بان كانت ظرفا منصوبا نحو كذا جئت
اكرمك كلما دخل عليها ذكرها المحراب وجد عندها رزنا بخلاف ما اذا
عمل فيها ما قبلها نحو من كل ما سالتهم [و] توصل ما حال كونها
[موصولة بفى ومن] نحو فديما هم فيه يختلفون خير مما آتاكم لا بغيرهما نحو
ان ما توعدون لآت رغبت عن ما عندك [و] توصل حال كونها [استفهامية
بهما] اى بفى ومن [وعن] نحو فديما جئت مما قدومك عما تسأل [و
من اختها] اى استفهامية [بفى] فقط نحو فديمن رغبت [و موصولة بمن و
عن] نحو استغدت ممن قرأت عليه ورويت عن رويت عنه [وزيد الف
بعد واو نعل جمع] نحو ضربوا واضربوا ولم يضربوا لجمع اسم كاولوا الفضل و
ضاربو زيد وفعل مفرد كيدعوا [وبمائة] ومانئين [و زيد] واو في اولو
واولات واو لذك وفي عمرو لا منصوبا بل مرفوعا او مجرورا فرقا بينه
وبين عمرو واستغني عنها في النصب لكتابتها بالالف دونة [وحذفت]
تخفيفا [الف الله واله] مفردا او مضافا [والرحمن] معروفا باللام لا
مضافا [وكل علم فوق ثلاثي] عربيا او عجميا كصلح وملك وابراهيم
واسحق [ما لم يلبس او يحذف منه شيء] فان التلبس كعاصر يلبس
بعمر او حذف منه شيء كاسرايل وداود حذف ياء الاول وواو الثاني

وذلك وثلاث ولكن ويا اسرائيل واحدى واثنين ضم اولهما ولا موصول غير معنى الالف ياء رابعة فصاعدا في اسم او فعل لانناو ياء او ثالثة عنها او مجهولة اميلت والا لفا و كل الحروف بها الا بلى والى وحتى و على ولا يقاس خط المصحف ولا العروض و

لم تحذف الالف للالتباس في الاول والاجحاف في الثانى [وذلك وثلاث] وثلثين وثلثمائة [ولكن] مخففا ومشددا [ويا اسرائيل] لاجتماع اليائين [واحدى واثنين ضم اولهما] كداؤد [ولام موصول غير معنى] وهو اللذان و اللتان لئلا يلتبس ضيغة المذكر بالياء بصيغة جمعه و حمل عليه ذوالالف والمونث [الالف] تكتب [ياء] حال كونها [رابعة فصاعدا في اسم او فعل] سواء كانت عن ياء او وار كمصطفى و مصطفى و زكى ومزكى [لا تلو ياء] كدنيا حذرا من اجتماعهما [او ثالثة] مقلوبة [عنيا] كفتى وسعى [او مجهولة اميلت] كمتى [والا لفا] اى وان كانت ثالثة عن واو او مجهولة لم تمل تكتب بها كعصا وخلا ولدا [و كل الحروف] تكتب [بها] اى بالالف [الا بلى والى وحتى وعلى] غير موصولة بما الاستفهامية [ولا يقاس خط المصحف] لانه يتبع فيه ما وجد في المصحف الامام وقد كتبت فيه نعمت وسنت في مواضع بالتاء و بعد واو الفعل المفرد و جمع الاسم الف وفيه كُتِبَ موصولة وقد عقدت له في التخبير بابا حررته وهذبته بما لم اجد اليه ثم جردته في كراسة سميت مكتبة الاقران في كُتِبَ القرآن [ولا] يقاس خط [العروض] لان التلويح يكتب فيه نونا و رويه اذا كان العا ممدودة بالفين نحو لما رأيت في ظهري انحناء

تنقط هاء رحمه والشين بثلاث والفاء والقاف والنون والياء موصولات
فقط وكل مهمل لا الحاء اسفل او يكتب تحته مثله وبشكل ما قد
يخفى ولو لم يلى المبتدي ويكره الخط الدقيق الا لضيق رق او رحلة

وهاتان الجميلتان اشتهر استثناءهما من قول ابن درستويه خطان
لا يقاسان خط المصحف والعروض [وتنقط هاء رحمة] خلافا لاهل
الادب ومنهم المحريري حيث اتوا بها فيما التزموا عروة عن حرف منقوط
[و] تنقط [الشين بثلاث] خلافا لمن نقطها بواحدة وقال المقصود
حاصل بها من الفرق بينها وبين الشين [و] تنقط [الفاء والقاف والنون
والياء موصولات فقط] اي لا مفصولات لانه لرفع اللبس وانما يحصل
عند الوصل لا الفصل لعدم حرف يشاكلها اما سائر الحروف المعجمة فننقط
موصولة ومفصولة [و] تنقط [كل مهمل لا الحاء اسفل] مبالغة في الايضاح
ونفع توهم العهوه عن النقط اما الحاء فلو نقطت اسفل التبتت بالجيم
[او يكتب تحته] حرف صغير [مثله] حتى الحاء وهو احسن واوضح
[ويشكل ما قد يخفى ولو لم يلى المبتدي] ايضا حاله لا ما لا يخفى كالفتح
قبل الالف وقيل لا يشكل الا المشكل [ويكره الخط الدقيق] نهي
عن ذلك جماعة من السلف لانه يخون صاحبه اهوج ما يكون اليه
اي عند الكبر المحوج الى المراجعة فهو مظنة ضعف البصر [الا لضيق
رق او رحلة] بان يكون رحا لا يحمل كتبه معه فليكتبها دقيقة ليخفف
حملها وهذه المسألة ذكرها اهل الحديث فنقلتها الى ههنا لانه انسب
بما قبله من النقط والشكل المذكور في علم الخط والحديث ايضا *

علم المعانى

علم يعرف به احوال اللفظ العربي الذي بها يطابق مقتضى الحال
الاسناد الخبري منه حقيقة عقلية اسناد الفعل او معناه لما هو له

علم المعانى

[علم يعرف به احوال اللفظ العربي الذي بها] اي بتلك الاحوال
[يطابق] اللفظ [مقتضى الحال] وهو الاعتبار المناسب للمقام
اذ البلاغة الموضوع فيها هذا العلم وما بعده مطابقة الكلام الفصيح لمقتضى
الحال من الاتيان بكل من التقديم و التأخير و الذكر و الحذف و
التعريف و التذكير ونحوها في مقامه المناسب له و هى الاحوال المذكورة
و بذلك يخرج سائر العلوم العربية وبقولنا بها اى لا بغيرها يخرج البيان
والبديع ان يعتبر فيهما امور زائدة ثم هذا العلم ينحصر في ثمانية ابواب احوال
الاسناد و المسند اليه و المسند و متعلقات الفعل و القصور و الانشاء و الوصل و
الفصل و الايجاز و الاطناب و المساواة لان الكلام اما خبر او انشاء و الخبر لابد
له من اسناد و مسند اليه و مسند وقد يكون له متعلقات اذا كان نعلا او
شبهه و التعلق قد يكون بقصر او لا يكون و الجملة ان قرئت بغيرها فـ
تعطف وقد لا والكلام البليغ اما زايد على اصل المراد لفائدة او لا فانحصر في
الباب الاول [الاسناد الخبري] هذه حقيقة عقلية [هى] اسناد الفعل
او معناه [من المصدر و اسم الفاعل و اسم المفعول و اسم التفضيل و الظرف
والصفة المشبهة] لما هو له عند المتكلم [سواء طابق الواقع كقول المؤمن

عند المتكلم ومجاز عقلي اسناد ما ذكر الى ملا بس له بتناول وطرفه
اما حقيقتان او مجازان او مختلفان و شرطه قرينة ثم قد يراد افاة

انبت الله البقل ام لا كقول الكامرانبت الربيع البقل والمراد بكونه له عند المتكلم
فيما يظهر من حاله وان كان اعتقاده بخلافه سواء طابق الواقع كقول
المعتزلى لمن لا يعرف حاله خلق الله تعالى الافعال كلها ام لا كقولك
جاء زيد وانت تعلم انه لم يجى دون المخاطب [و مجاز عقلى]
وهو [اسناد ما ذكر الى ملا بس له] غير ماهوله من مصدر وزمان ومكان
و سبب [بتناول] كقول المومن انبت الربيع البقل بخلاف قول
الجاهل ذلك لانه اعتقاده فلا تارل فيه ومنه فى المصدر جد جده وفى
المكان نهر جار وانما هو مجرى فيه وفى السبب يذبح ابشاء هم اى
يامر بذبحهم [وطرفاه] اى المسند اليه والمسند [اما حقيقتان] لغويتان
كانبت الربيع البقل [او مجازان] لغويتان كاحيى الارض شباب الزمان
اذنسبة الاحياء والشبوبة الى الارض والزمان مجاز لانهما حقيقة
فى الحيوان [او مختلفان] بان يكون المسند حقيقة والمسند اليه مجازا
او بالعكس نحو انبت البقل شباب الزمان و احيي الارض الربيع
[و شرطه قرينة] صارفة عن ارادة ظاهرة لان المبتدأ الى الذهن عند انتفاها
الحقيقة و هي اما لفظية كقول ابي النجم ميز عنه قنزعا عن قنزع *
جذب الليالى ابطئى واسرعى * ثم قال افشاء قيل الله للشمس اطلعى *
او معنوية بان يصدر مثل انبت الربيع من المومن اى استحيل قيامه
بالمذكور عقلا كمحببتك جاءت بى اليك اعادة كهزم الامير الجند
[ثم قد يراد] بالكلام [افاة] المخاطب الحكيم [المتضمن له] [او] افاة

المخاطب الحكم او كونه عالما به فخالى الذم من لا يؤكد له والمتروك
يقوي بمؤكد والمنكر يؤكد باكثر فالاول ابتدائي والثاني طلبى و
الثالث انكاري وقد يجعل المنكر كغيره لرداع معه لو تأمله وعكسه

[كونه] اى المتكلم [عالما به] فليقتصر المتكلم على قدر الحاجة [فخالى الذم]
من الحكم [لا يؤكد له] لاستغنائها عنه بل يلقى اليه الكلام خاليا من اداة
التاكيد [والمتروك] فيه [يقوي بمؤكد] استحسانا [والمنكر] له [يؤكد
باكثر] بحسب الانكار قال الله تعالى حكاية عن رسل عيسى الى
اهل انطاكية ان كذبوا اولا انا اليكم مرسلون فاكد باننا و اهمية الجملة
و ثانيا ربنا يعلم انا اليكم مرسلون اكد بالجمع وان واللام و اهمية الجملة
لمبالغة المخاطبين فى الانكار [فالاول ابتدائي والثاني طلبى] والثالث
انكارى [اى يسمي كل من المقامات بذلك] وقد يجعل [المنكر كغيره]
فلا يؤكد له [لرداع معه لو تأمله] ارتدع عن انكاره كقولك لمنكر الاسلام
الاسلام حق بلا تاكيد لانه معه دلائل دالة على حقيقة الاسلام [وعكسه]
اى يجعل غير المنكر كالمنكر فيؤكد له [لظهور اشارة] للانكار عليه
كقوله جاء شقيق عارضا رحمه ان بني عمك فيهم رماح * اكد وان كان
لا يذكر ان فى بني عمه رماحا لكن لما جاء واضعا رحمه على العرض من
غير التفات ولا تهيد فكانه اعتقد انهم عزل لاصلاح معهم فنزل منزلة المنكر
وقد قال الله تعالى ثم انكم بعد ذلك لميتون ثم انكم يوم القيمة
تبعثون زيد فى تأكيد الموت باللام وان كانوا لا يذكرونه لان من اعتقد
حقيقته فشانه الاستعداد له فلما لم يستعد رآه بالاسلام فكانهم ينكرونه وتركوا
من البعث وان انكروه لتقدم ما دل على حقيقته قطعا فى آيات خلاف

لظهور امارة المسند اليه حذفه لظهوره او اختبار تنبيه السامع از
قدرة او صون لسانك او صوته او تيسر الانكار او تعينه وذكره للاصل
او ضعف القرينة او النداء على غيرة السامع او زيادة الايضاح او رفعة
او اهانة او تبرك او تلذذ و تعريفه باضمار لمقام التكلم ونحوه

الانسان ان التادير على الانشاء فادر على الاعادة فلو قاموا ذلك لم يذكره
الباب الثاني [المسند اليه حذفه لظهوره] بدلالة القرينة عليه كقوله
قال لي كيف انت قلت عليل * لم يقل انا عليل لذلك [او اختبار
تنبيه السامع] هل يتنبه ام لا [او] اختبار [قدرة] اي قدر
لنبيه هل يتنبه بالقرائن الخفية ام لا [او صون لسانك] عن
ذكرة تقيير له [او صوته] عن لسانك تعظيما له [او تيسر الانكار]
عدد الحاجة نحو فاسق زان اي زيد ليتاني ان تقول ما اردته بل غيره
[او تعينه] بان لا يصلح لذلك الفعل سواء نحو فعال لما يريد خالق
لما يشاء اي الله تعالى [وذكره للاصل] ولا مقتضي المعدول عنه
[اضعف القرينة] فيكتناط [او النداء على غيرة السامع] بانه لا يفهم
الا بالتصريح [از زيادة الايضاح] كقوله تعالى اولئك على هدى من
ربهم و اولئك هم المفلحون [او رفعة] لكون اسمه يدل عليها نحو امير
المؤمنين حاضر [او اهانة] لكون اسمه يدل عليها نحو السارق اللئيم
حاضر [او تبرك] بذكره نحو رسول الله صلى الله عليه وسلم قائل
هذا القول [او تلذذ] به نحو الحبيب حاضر [و تعريفه باضمار لمقام التكلم
و نحوه] اي الخطاب والغيبة اي ان المقام لاحدها فيدعى به كقول
يا الذي نظرت لاعمي الى ادبي وقوله وانت الذي اخلفتني ما

وعلمية لاحتضاره في الذهن ابتداء باسمه الخاص اورفعته او امانته
ر كناية او تلذذ او تبرك وموصولية لفقد علم السامع غير الصلة
من احواله او هجنة او تخميم او تقرير واسم اشارة لكمال تمييزه

وعدتني * وكقوله بيمين ابي اسحق قامت يد العلاء وقامت قناة الدين
واشدكاهله * هو المحرم من اي الذواحي اتيت * فلجته المعروف والوجود
ساحاه * [و علمية] اي وتعريفه بايراده علما [لاحتضاره في الذهن]
اي ذهن السامع [ابتداء باسمه الخاص] به بحيث لا يطلق على غيره
نحو قل هو الله احد [اورفعته اواهانة] كاللقاب الصالحة لذلك [او
كناية] عن معني يصلح له العلم نحو ابولهب فعل كذا كناية عن كونه
جهنميا [او تلذذ] به نحو ليلاي منكن ام ليدي من البشر [ارتبرك] به
نحو الله الهادي ومحمد الشفيع [وموصولية] اي وتعريفه بايراده
اسم موصول [لفقد علم السامع غير الصلة من احواله] الخاصة
به نحو الذي كان معنا امس رجل عالم [او هجلة] اي قبج التصريح
بالاسم لكونه مما يستقيم وله صفة كمال فيذكرها [او تخميم] اي
تعظيم وتهويل نحو فغشيه من اليم ما غشيه [او تقرير] للغرض المسوق
له الكلام نحو رادته التي هو في بيتها عن نفسه الغرض نزاهة
يوسف وطهارة ذياه وكونه في بيتها متمكنا من نيل المراد منها
و لم يفعل ابلغ في العفة فهو اعظم من امرأة العزيز او زليخا
[و] تعريفه بايراده [اسم اشارة لكمال تمييزه] نحو هذا ابو الصقر
فردا في محاسنه * [او التعريض بالغباوة] للسامع حتى كانه
لا يدرك غير المحسوس كقواك اولئك آباءني فجئتني بمثل

او التعريض بالغباوة او ببيان حاله قريبا او بعدا او تعظيم او تحقير
و بادخال اللام للاشارة الى عهد او حقيقة او استغراق و اضافة لانها
اخصر طريق او تعظيم او تحقير و تنكيره لافراد او نوعية

اذا جمعنا يا جريز المجامع * [ار بديان حاله قريبا او بعدا] نحو
ذا وذاك [او تعظيم] بالقرب او البعد نحو ان هذا القران يهدي
للتقي هي اقوم ذلك الكتاب لاربيب فيه [ار تحقير]
بالقرب او البعد نحو و ما هذه الحديقة الدنيا الالهو ولعب فذلك
الذي يدع اليتيم [و] تعريفه [بادخال اللام] عليه [للاشارة الى
عهد] ذهني نحو اذ هما في الغار ار ذكرى نحو ارسلنا الى
فرعون رسولا فعصى فرعون الرسول ار حضوري نحو خرجت
فاذا بالباب زيد او حمي نحو القرطاس لمن سدد مهما
[ار حقيقة] نحو الرجل خير من المرأة [او استغراق] حقيقة
نحو ان الانسان لفي خسر او عرفنا نحو جمع الامير الصاعة اي
صاعة بلدة [و اضافة] اي و تعريفه بها [لانها اخصر طريق]
و المقام يقتضى الاختصار كقول جعفر بن عُمَيْيَّة و هو محبوس
هو اى مع الركب اليمانيين مصعد * فانه اخصر من الذي اهو و نحوه
[او تعظيم] للمضاف كعبد الخليفة حاضر او للمضاف اليه كعبدى
حضر تعظيما لك بان لك عبدا او غيرهما كعبد السلطان عندى تعظيما
للمتكلم بان عبد السلطان عنده [او تحقير] كذلك نحو و لدا الحجام
حاضر ضارب زيد حاضر و لدا الحجام جليس زيد [و تنكيره]
اي المسند اليه [لانرا] نحو وجاء رجل من اقصى المدينة [او نوعية]

او تعظيم او تحقير او تقليل او تكثير و وصفه لكشف از تخصيص
او مدح او ذم او تأكيد و تأكيد لثبوت او دفع توهم تجاوز او عدم
الشمول و بيانه للايضاح و ابداله لزيادة التقرير و عطفه للتفصيل

نحو و على ابصارهم غشاوة اى نوع من الاغطية ليس كثيرة [او تعظيم
او تحقير] نحوه حاجب فى كل امر يشينه * وليس له عن طالب العرف
حاجب * اى له حاجب عظيم و ليس له حاجب حقير اى مانع
[او تقليل] نحو و رضوان من الله اكبر اى قليل منه [او تكثير] كقولهم ان له
لابلا وان له لغزما [و وصفه] اى المسند اليه [لكشف] عن معناه نحو
الجسم الطويل العريض العميق يحتاج الى فراغ يشغله [او تخصيص]
نحو زيد الناجر عندنا [او مدح] كجاء زيد العالم [او ذم] كجاء عمرو
الجاهل [او تأكيد] نحو لا تتخذوا الهين اثنتين [و تأكيد لثبوت]
نحو جاء زيد زيد [او دفع توهم تجاوز] اى تكلم بالمجاز كجاء السلطان
نفسه لئلا يتوهم ان المراد عسكرة [او] دفع توهم [عدم الشمول]
نحو فسجد الملائكة كلهم اجمعون لئلا يتوهم ان المراد البعض [و بيانه]
اى اتباعه بعطف بيان [للايضاح] باسم مختص به نحو اقسم بالله
ابو حنيفة عمرو قد صدق خالد [و ابداله] اى الابدال منه [لزيادة
التقرير] نحو جاء زيد اخوك وجاءنى القوم اكثرهم و سلب زيد ثوبه لمانيه
من ذكر المحكوم عليه مرتين صريحا فى الاول و اجمالا فى الاخرين [و عطفه]
اى اتباعه بعطف النسق [للتفصيل] للمسند اليه او المسند باختصار
نحو جاء زيد و عمرو فهو اخصر من و جاء عمرو و زيد قائم و قاعد
[او رد] للسامع عن الخطاء [الى صواب] نحو جاء زيد لا عمرو لمن يعتقد

اورد الى صواب او صرف الحكم اوشك او تشكيك وقصله للتخصيص
و تقديمه للاصل و لا عدول او تمكين في الذهن او تعجيل
مسرة او مساءة وتأخيرها لاقتضاء المقام له وقد يخالف ما

ان عمراجاء دون زيد [او صرف الحكم] عن المحكوم عليه الى آخر نحو جاء
زيد بل عمرو [اوشك] من المتكلم [او تشكيك] للسامع اي ايقاعه
في الشك نحو جاء زيد او عمرو [وقصله] اي الاتيان بعده بضمير الفصل
[التخصيص] اي تخصيص المسند اليه بالمسند نحو ان الله هو الرزاق
اي لا غيره [و تقديمه] على المسند [للاصل و لا عدول] اي لا مقتضى
له [او تمكين] للخبر [في الذهن] بان كان في المبتدأ تشويق اليه
نحو الذي حارت البرية فيه * حيوان مستحدث من جماد [او تعجيل
مسرة] نحو سعد في دارك [او] تعجيل [مساءة] نحو السفاح في
دارك [و تأخيرها لاقتضاء المقام له] بان اقتضي تقديم المسند
وسياي [وقد يخالف ما تقدم] فيوضع المضمر موضع الظاهر نحو
هو زيد قائم او هي زيد مكان الشان او القصة ليتمكن ما بعده في ذهن
السامع وعكسه لزيادة التمكن في غير الاشارة نحو قل هو الله احد الله
الصمد والجلال نحو امير المؤمنين بامرک بهذا مكان انا اولكمال العناية
بتمييزة فيها لاختصاصه بحكم بديع كقوله كم عاقل عاقل اعيت مذهبه *
وجاهل جاهل تلقاه مرزوقا * هذا الذي ترك الالهام حائرة * وصير
العالم التحرير زنديقا * الباب الثالث [المسند ذكره وتركه لما مر] في المسند
اليه من النكت كقوله فاني وقيار بها لغريب * حذف المسند في قيار
اختصارا للقرينة مع ضيق المقام وقواه تعالى ولكن سالتهم من خلق

تقدم المسند ذكره وتركه لما مر وكونه مفردا لكونه غير سببي
و فعلا للتقييد باحد الازمنة و افادة التجدد و اسما لعد مهملا
تقييد الفعل بمعمول لتربية الفائدة وتركه لما منع منه وبالشرط
لافادة معناه و تنكيره لعدم حصرا وعهد او تلخيص وتعريفه لافادة

السموات و الارض ليقولن خلقهن العزيز العليم ذكر خلقهن و ان تقدمت
قرينة عليه احتياطا [وكونه مفردا لكونه غير سببي] بان كان معناه
للمسند اليه مع عدم افادة التقوى للحكم نحو زيد قائم فان كان
سببيا نحو زيد قام ابوه او ابوه قائم او مفيدا للتقوى نحو زيد قام لما فيه
من تكرار الاسناد الي زيد ثم الى ضميرة فهو جملة قطعا [و] كونه [فعلا]
اي جملة فعلية [للتقييد] للمسند [باحد الازمنة] الماضي والحال
و المستقبل [و افادة التجدد] كقوله او كلما وردت عكاظ قبيلة *
بعثوا الى عربهم يتوسم * اي يتفرش الوجوه شيئا مشيئا ولحظا
فلحظا [و] كونه [اسما لعد مهما] اي التقييد و التجدد بان يفصد الدوام
و الثبوت كقوله لا يالف الدرهم المضروب مرتنا * لكن يمر عليها وهو
مطلق * اي ثابت له ذلك دائما [وتقييد الفعل بمعمول] كمفعول مطلق
اربه اوله اوفيه ارمعه او حال او تمييز او استدعاء [لتربية الفائدة] ان
الحكم كلما ازداد خصوصا ازداد غرابة و كلما ازداد غرابة ازداد افادة
[وتركه] اي ترك التقييد بذلك [لما منع منه] كانهاز الفرصة او ارادة ان
لا يطلع الحاضرون على مفعول الفعل او زمانه او مكانه اوهيته [و] تقييده
[بالشرط لافادة معناه] الموضوع له من الربط والتعليق والزمان والمكان
و غير ذلك [و تنكيره] اي المسند [لعدم حصرا وعهد] يدل عليه

حكم مجهول ووصفه و اضافته لتمام الفائدة و تقديمه لتخصيص
له و تغاؤل و تشويق و تنبيه على خبريته ابتداء و تأخير لاختصاص
تقديم غيره متعلقات الفعل الغرض في ذكر المفعول افادة التلبس

التعريف نحو زيد كاتب و عمر و شاعر [او تنخيم] نحو هدي الممتقين
[و تعريفه لافادة حكم مجهول] للسامع على معلوم له بطريق من الطرق
باخر معلوم له نحو الراكب هو المطلق او زيد هو المطلق [و وصفه و
اضافته لتمام الفائدة] يما نحو زيد رجل عالم و زيد غلام رجل [و تقديمه
على المسند اليه] التخصيص له [به نحو لا فيها غول اي بخلاف خبر
الدنيا و لذلك اخر في لريب فيه ليلا يفيد اثبات الريب في سائر
الكتب المنزلة] و تغاؤل [نحو سعدت بغرة و جهك الايام] و تشويق
الى المسند اليه بان يكون في المسند طول يشوق النفس الى ذكره كقوله ثلاثة
تشرق الدنيا ببهجتها • شمس الضحى و ابو اسحق و القمر [و تنبيه
على خبريته ابتداء] كقوله له هم لا منتهى لكبارها اذ لو قال هم له لظن
انه نعمت لا خبر [و تأخير لاختصاص] المقام [تقديم غيره] الى المسند اليه
و قد تقدم الباب الرابع [متعلقات الفعل الغرض في ذكر المفعول]
مع الفعل [افادة التلبس به] اي قلبس الفعل بالمفعول كالفاعل
من جهة وقوعه عليه و منه لا افادة وقوعه مطلقا من غير ارادة
ان يعلم على من وقع و ممن وقع [فان حذف و ترك] الفعل
المتعدى [كاللزام] بان كان الغرض الاخبار بوقوع الفعل من الفاعل من
غير اعتبار تعلقه بالمفعول [لم يقدر] له كقوله تعالى هل يستوى
لذين يعلمون و الذين لا يعلمون اي من يوجد له صفة العلم و من

به فان حذف وترك كاللازم لم يقدر والا فلائق والحذف اما
لبيان بعد ايهام او دفع توهم ما لايراد او ذكره ثانيا لكمال
العناية او تعميم باختصار او فاصلة از هجئة و تقديمه لرد خطاء و
تخصيص وبعضها على بعض للاصل او نحوه القصر حقيقي وغيره

لا يوجد [والا] بان قصد تعلقه بمفعول غير مذكور [فلائق] بالمقام
يقدر [والحذف] ما لبيان بعد ايهام [كافعال المشية والارادة اذا
وقعت شرطا فان الجواب يدل عليه نحو فلو شاء لهديك اي لو شاء هدايتكم
[او دفع توهم ما لايراد] كقوله وكم ذدت عني من تحامل حادث *
و مورة ايام حزن الى العظم * اذ لو قال حزن الحكم توهم قبل ذكر الى
العظم ان الكز لم يذته اليه [او] ارادة [ذكره ثانيا لكمال العناية]
كقوله قد طلبنا فلم نجدك في السودن والمجد والمكارم مثلا اي طلبناك
مثلا [از تعميم باختصار] نحو والله يدعو الى دار السلام اي جميع
عبادة [او فاصلة] نحو ما ردك ربك وما قلني اي وما فلاك [او
هجئة] اي استقباح ذكره نحو مارايت منه و ماراي مني اي العورة
[و تقديمه] على العامل [لرد خطاء] كقواك زيدا رايت لمن اعتقد انك
رايت غيره [و تخصيص] نحو اياك نعبد اي لاغيرك لالى الله
تتشرون اي لا الى غيره [و] تقديم [بعضها] اي المعمولات [على
بعض للاصل] ولا معدل عنه كاول مفعولي ظن واعطي على الثاني و
كالفاعل على المفعول [او نحوه] ككونه اهم نحو قتل الخارجى فلان ان
الاهم فيه الخارجى المقتول ليتخلص الناس منه او فاصلة نحو فاجض
في نفمة خيفة موسى * الدب الخامس [القصر] هو تخصيص شى بشى

وكلاهما موصوف على صفة وعكسه فالأول افراد لمعتقد الشركة
والثاني قلب لمعتقد العكس وتعيين ان احتموا وطرفه العطف

بطريق مخصوص وهو قسمان [حقيقي] بان يكون التخصيص بحسب
الحقيقة وفي نفس الامر بان لا يتجاوز الى غيره اصلا [وغيره] اي
اضافي بان يكون بحسب الاضافة الى شيء اخر [وكلاهما موصوف]
اي قصره [على صفة] بان لا يتجاوز الموصوف تلك الصفة الى صفة
اخرى ويجوز كون تلك الصفة لموصوف آخر [وعكسه] اي قصر صفة
على موصوف بان لا يتجاوز الصفة ذلك الموصوف الى موصوف آخر
يجوز ان يكون لذلك الموصوف صفات اخر فالاقسام اربعة مثال قصر
الموصوف الحقيقي ما زيد الا كاتب اي لصفة له غيرها وهو عزيز لا يكاد
يوجد لتعذر الاحاطة بصفات الشيء حتى يثبت منها شيء وينبغي
ماعداه ومثال الاضافي ما زيد الا قائم اي لا يتجاوز القيام الى القعود
وقد يكون له صفات اخرى ومثال قصر الصفة الحقيقي ما في الدار الا
زيد اي لا غيره والاضافي ما في الوجود غيرك اي بحسب الذفع
ان رجود سواء كالعدم [فالاول] اي الحقيقي من قصر الموصوف او
الصفة [افراد] اي يسمي قصر افراد يلقي [لمعتقد الشركة] فقولنا
ما زيد الا كاتب او ما كاتب الا زيد مخاطب به من يعتقد اتصافه بالشاعر
والكتابة او اشتراك زيد و عمرو في الكتابة [والثاني] اي الاضافي
منهما قسمان [قلب] يلقي [لمعتقد العكس] فقولنا ما زيد الا قائم او
ما شاعر الا زيد مخاطب به من اعتقد اتصافه بالقعود دون القيام او ان
الشاعر عمرو لا زيد [وتعيين] يلقي للمخاطب [ان احتموا] عنده اي

بلا و بل والنفي والاستثناء وانما والتقديم الانشاء تمن بليت
 وهل ولور قل بلعل ولا يشترط امكانه واستفهام بهل للتصديق
 وما ومن راى وكم وكيف واين وانى ومنى واين وكلها

ان اعتقد اتصافه بالقيام او القعود من غير علم بالتعيين او ان الشاعر
 زيد او عمرو من غير ان يعلمه طى التعيين [وطرقه] اى الحصر
 [العطف بلا و بل] نحو زيد شاعر لا كاتب وزيد شاعر لا عمرو وما زيد
 كاتبا بل شاعر وما عمرو شاعرا بل زيد [والنفي والاستثناء] نحو لا اله
 الا الله وما محمد الرسول [وانما] نحو انما الله واحد انما الهكم
 الله [والتقديم] كقولك تميمي انا ابي لقيسي وانا كفيئك مهمك اى
 لاغيري • الباب السادس [الانشاء] وهو انواع [تمن بليت] نحو ليت
 الشباب عائد [وهل] نحو فهل لنا من شفعاء الاية [ولو] نحو فلو ان
 لذاكرة فنكون من المومنين [و قل بلعل] نحو لعلى احمج فافوز [ولا
 يشترط امكانه] اى التمنى كما تقدم بخلاف الترجى [واستفهام] وهو
 [بهل للتصديق] اى الحكم بالنسبة نحو هل زيد قائم فيقال نعم اولا ولا يكون
 للتصور [وما] لشرح الاسم نحو ما العنقاء [ومن] للعارض المشخص لذى
 العلم نحو من في الدار [واى] لتمييز احد المشتركين نحو اى الفريقين
 خير مقاما [وكم] للعدد نحو كم مالك [وكيف] للحال نحو كيف
 زيد [واين] للمكان نحو اين منزلك [وانى] بمعنى كيف نحو فانوا
 حركتم انى شئتم ومن اين نحو انى لك هذا [ومتى] للزمان نحو
 متى سفرك [واين] له نحو يسال ايان يوم القيمة [وكلها للتصور]
 اى لطلب ادراك غير الذمبة ولا يكون للتصديق [والهمزة] تكون

للتصور والهمزة لهما و ترد اداة الاستفهام لغيره كما متبطاء وتعجب
و دعبد و تقرير و انكار و توبيخا و تكذبا و تهكم و تحقير و تهويل
و امر و نهي و مرا و المختار و فاقا لاهل المعاني و بعض الاصوليين
اشتراط الاستعلاء فيهما و نداء و قد يرد لغيره كاعراء و اختصاص

[لهما] اى التصديق والتصور نحو ازيد قائم ادبى فى الاناء ام خل
[و ترد اداة الاستفهام لغيره كما متبطاء] نحو كم دعوتك فلا تعجب
[وتعجب] نحو مالي لا ارى الهدد [و وعيد] نحو الم اودب فلانا
لمن يسمى الادب [و تقرير] نحو اليس الله بكاف عبده [و انكار و توبيخا]
على الفعل بمعنى ماكن يذبحى ان يكون نحو اتانن الذكران [و تكذبا] بمعنى
لم يكن او لا يكون نحو فاصفاكم ربكم بالبنيين اى لم يفعل ذلك انلزمكوها
وانتم لها كارهون اى لا يكون ذلك [و تهكم] نحو اصلوتك تامرک
ان تترك ما يعبد آباءنا [و تحقير] نحو من هذا استحقارا لشانه مع
انك تعرفه [و تهويل] نحو من فرعون على قراة فتج الميم [و امر و
نهي و مرا] فى علم الاصول بالبحاثهما [و المختار و فاقا لاهل المعاني
و بعض الاصوليين] كاهام الحرمين و الامام الرازى و الامدى و ابن
الحاجب [اشتراط الاستعلاء فيهما] سواء صدرا من العالى فى الواقع ام
لا لتبادر الفهم عند سماع صيغتهما اليه و لكون هذا القول مرجحا عند
اهل المعانى دون الاصول ذكرت المحلة ههنا لاهناك و تقدم ان صيغتهما حقيقة
فى الوجوب والتحريم وانها ترد لغيرهما [و نداء و قد يرد] ادائه [لغيره
كاعراء] كقولك لمن اقبل يتظالم يا مظلوم اعراء له على زيادة التظالم و
الشكوى [و اختصاص] نحو انا افعل كذا ايها الرجل اى اختصاصا من

و يقع الخبر موقعه تفاولا او اظهارا للحرص الوصل والفصل الوصل
عطف الجمل والفصل تركه فان كان للجملية محل و فصل تشريك
الثانية عطفت اولا وقصد ربطها على معني عاطف غير الوار عطفت به
والا فان لم يقصد اعطاؤها حكم الاولى فصلت والا فان كان بينهما
كمال الانقطاع بلا ايها بان لاتعلق او الاتصال بان تكون نفسها

بين الرجال [و يقع الخبر موقعه] اى الانشاء [تفاولا] حتى كانه وقع
و اخبر عنه نحو ونفك الله للتقوى [او اظهارا للحرص] فى وقوعه نحو و
الوالدات يرضعن المطلقات يتربصن • [الباب السابع] الوصل والفصل الوصل
عطف الجمل] بعضها على بعض [و الفصل تركه فان كان للجملية] الاولى
[محل] من الاعراب [وقصد تشريك الثانية] لها فى الحكم [عطفت]
عليها للمناسبة بينهما نحو زيد يكتب و يشعر و ان لم يقصد
فصلت نحولحن مستهزؤن الله يستهزؤ بهم لم يعطف على انا معكم لانه
ايض من مقولهم [اولا] محل لها من الاعراب [و] لكن [قصد ربطها]
بها [على معني عاطف غير الوار عطفت به] نحو دخل زيد فخرج
او ثم خرج عمر و اذا قصد التعقيب او المهلة [و الا] اى ان لم يقصد
الربط المذكور [فان لم يقصد اعطاؤها] اى الذاتية [حكم الاولى فصلت]
كاية الله يستهزؤ بهم لم يعطف على قالوا لئلا تشاركه فى الاختصاص
بالظرف وهو اذا [والا] بان قصد اعطاء الثانية حكم الاولى او لم يكن
لها حكم تختص به [فان كان بينهما كمال الانقطاع بلا ايها بان لاتعلق]
بان تختلفا خبرا و انشاء [او] كمال [الاتصال بان تكون] الثانية [نفسها]
اى الاولى لكونها مؤكدة لها لدفع توهم تجزؤا غلط او بدلا منها لانها غير

او شبهه أحدهما فكذا والا فالوصل ومن محسناته تماسب في الفعلية

وافية بتمام المراد او عطف بيان لها لخفائها [او شبهه احدهما] اي
الانقطاع لكون عطفها عليها موهما لعطفها على غيرها او الاتصال لكونها
جوابا لسؤال انتزعت الاول [فكذا] اي تفصل [والا] بان لم يكن شيء
من ذلك او كان كمال الانقطاع مع الابهام [فالوصل] مقال الفصل في
الاختلاف مات فلان رحمه الله وقال قائلهم ارسو نزاولها ومثاله للتاكيد
الريب فيه فانه لما بولغ في وصف الكتاب ببلوغه الدرجة القصوى في
الكمال بجعل المبتدأ ذلك وتعريف الخبر باللام جاز ان يتوهم السامع
قبل التامل انه مما يرمي به جزافا فاتبعه نفيا لذلك فهو وزن نفسه
في جاء زيد نفسه وقوله تعالى هدى للمتقين فان معناه انه في الهداية بالغ
درجة لا يدرك كنهها حتى كانه هداية محضة وذلك معنى ذلك
الكتاب لان معناه الكتاب الكامل اي في الهداية فهو وزن زيد الثاني
في جاء زيد زيد ومثاله للبدل امكم بما تعلمون امكم بانعام وبذين
الى آخره فالمراد التذبية على النعم والثاني ادني بتأديته لدلالته
عليها بالتفصيل من غير احالة على علم مخاطبين الماعدين فهو
وزن وجهه في اعجبني زيد وجهه ومثاله للبيان فوسوس اليه
الشيطان قال يا آدم الى آخره فهو وزن عمر في اقسم بالله ابو حفص
عمر ومثاله لشبه الانقطاع قوله وتظن سلمى انني ابغى بها بدلا اراها
في الضلال تهيم لو عطف اراها على تظن لتوهم انه معطوف على ابغى
ومثاله لشبه الاتصال قال لي كيف انت قلت ليليل * كانه قيل
ما سبب علتك فقال مهردايم وحزن طويل * ومثال الوصل مع كمال

والإهمية الإيجاز والاطناب والمساواة هي التعبير عن المعنى بناقض واف به او زائد لفائدة او مساو والايجاز قصر لا حذف فيه و
 ايجاز فيه حذف اما لمضاف او موصوف او صفة او شرط او جواب

الانقطاع للإيهام قول الداعي لا وايدك الله فلو حذف الواد لادهم انه
 دعاء عليه ومثاله لغير ذلك ان الابرار لفي نعيم و ان الفجار لفي جحيم
 [و من محسناته] اى الوصل [تناسب] الجملتين [في الفعلية و
 الاسمية] فان عطف الفعل على مثله والاسم على مثله اولى و عند
 التخالف الفصل اولى ولهذا رجم الغصب في باب الاشتغال في نحو ضربت
 زيدا و عمرا اكرمتها ليدكون من عطف الفعلية على مثلها واستوى هو و
 الرفع في نحو هند اكرمتها و زيد ضربته عندها لامكان الامرين و مثله
 تناسب الفعلية في المضى والمضاربة • الباب الثامن [الایجاز و الاطناب
 و المساواة هي التعبير عن المعنى] المراد [بناقض] اى بلفظ ناقص عنه
 [واف به] راجع الى الایجاز و خرج بالوفاء الاخلال [او] بلفظ [زائد] عليه
 [لفائدة] راجع الى الاطناب و خرج بالفائدة الحشو [او] بلفظ [مساو] له
 راجع الى المساواة وسبق • مثالها في علم التفسير [والایجاز] قهمان [قصرا
 حذف فيه] كقوله تعالى و لكم في القصص حيوۃ فان معناه كثير و
 لفظه يسير وتقدم بيانه في علم التفسير [و ايجاز فيه حذف] والحذف
 [اما المضاف] نحو و اسال القرية اى اهل القرية [او موصوف] نحو انا ابن
 جلا و طلاع الدنيا اى انا ابن رجل جلا [او مفعلة] نحو ياخذ كل سفينة
 غصبا اى سفينة سالحة ان تعيدها لا بخبرها عن كونها سفينة و قد
 قرئ به كما تقدم في علم التفسير [او شرط] نحو فالله هو الولي اى ان

الاختصار او دلالة على انه لا يخطأ او يذهب السامع كل ممكن او
لجملة اما مسببة عن مذكور اولاً ولا او اكثر ثم قد يقام شيء واحد
لا يقام و يدل عليه بالعقل و على التعمين بالمقصود الاظهر

ارادوا وليا فآله [او جواب] له نحو و اذا قيل لهم اتقوا الآية اى اعرضوا
ولو ترى اذا وقفوا على النار اى لرايت امراً عظيماً ثم الحذف للجواب
يكون اما [باختصار] كالمثال الاول [او دلالة على انه لا يخطأ] به [او يذهب
السامع كل] مذهب [ممكن] كالمثال الثانى [او لجملة] عطف على
المحذوفات ولتخلل نكت حذف جواب الشرط جيت باللام والجملة [اما
مسببة عن] سبب [مذكور] نحو ليحقق الحق و يبطل الباطل فهذا
سبب حذف مسببة اى فعل ما فعل [اولاً] مذكور [ولا] سبب
املا الاول نحو اضرب بعصاك الحجر فانفجرت اى فضربه الثانى
نحو فنعم الماهدون اى نحن حذف المخصوص ومبتدأه [او انثر]
من جملة نحو انا انبئكم بتاويله فارسلون يوسف اى فارسلون
الى يوسف لاعتبرة الرويا وارسلوه فاتاه فقال يا يوسف [ثم تد
يقام شيء] مقام المحذوف نحو ان يكذبوك فقد كذبت رسل اى
فلا تحزن و اصبر [و قد لا يقام] شيء مقامه اكتفاء بالقريظة كالمثلة
السابقة [و يدل عليه] اى الحذف [بالعقل وعلى التعمين]
للمحذوف [بالمقصود الاظهر] نحو حرمت عليكم الميتة دل العقل على
ان هناك حذفاً ان الاحكام الشرعية تتعلق بالافعال لا بالاعيان و المقصود
الاظهر منها الاكل فدل على تعيينه كذا في التلخيص تبعاً للسكاكي و
تعقب بان الدال عليه قوله صلى الله عليه وسلم انما حرم اكلها

أو العادة أو الشروع في الفعل أو الاقتران والاطذاب انكان بعد
ايهام نايضاح أو بمعطوفين بعد مثني فتوشيع أو بختم بما يفهم نكتة
تم بدونها فايغال أو بجملة بمعنى سابقة توكيدا فتذيل أو بدافع

[أو العادة] نحو فذلكن الذي لمتذني فيه يحتمل ان التقدير في
حبه أو مرادته و دلت العادة على تعيين الثاني لان الحب
المفرد لا يلام صاحبه عليه عادة ان ليس اختيارها [أو الشروع
في الفعل] نحو بهم الله فيقدر ما جعلت التسمية مبداء له كقرا
في القراءة و ارتحل في السفر [أو الاقتران] كقولهم للمعسر بالرفاء و
البئين اي عرست وقد نهى عن هذا الكلام في الحديث [و الاطذاب
انكان] ببيان [بعد ايهام نايضاح] نحورب اشرح لي صدري فان اشرح لي
يفيد طلب شرح شيء ما له و مدري يفهمه [أو بمعطوفين] مفردين
[بعد مثني] بمعناها [فتوشيع] كحديث يگبران آدم و يگبر
معها ائذان الحرص و طول الامل راة البخاري [أو بختم] للكلام [بما يفيد نكتة
تم بدونها فايغال] كقوله تعالى اتبعوا المرسلين اتبعوا من ليسالكم اجرا
وهم مهتدون فقله و هم مهتدون ايغال لان المعنى يتم بدونه لان الرمول
مهتد لا محالة لكن فيه نكتة وهي زيادة الحس على الاتباع و الترغيب
فيهم و قول الخنساء • و ان صخرنا لثام الهداة به • كانه علم في راسه نار •
فقولها في راسه نار ايغال لان كانه علم و اف بالمقصود وهو التشبيه بما
يهتدى به الا ان في الزيادة بذلك مبالغة [أو بجملة بمعنى] جملة
اخرى [سابقة توكيدا] لها [فتذيل] كقوله تعالى ذلك جزيناهم بما
كفروا و هل نجازي الا الكفور و قوله سبحانه تعالى و قل جاء الحق

مروهم خلاف المقصود فتكميل واحتراس او بفضلة لنكتة دونه فتتميم
او بجملة فاكثر بين كلام فاعتراض ويكون بالتكرير وذكر خاص بعد عام *

وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا وقول الصفى * لله لذة عيش
بالجيب مضت * فلم تدم لي وغير الله لم يدم * [او بدافع مروهم
خلاف المقصود فتكميل واحتراس] اي بهمي بهما كقوله فعقي
ديارك غير مفسدها * صوب الربيع وديمة تهوى * لما كان المطر روبا
يورل الى خراب الديار وفسادها دفعة بقوله غير مفسدها [او بفضلة
لنكتة دونه] اي سوي الدفع المذكور [فتتميم] نحو واتي المال طي
حبه اي مع حبه فهو ابلغ في البذل [او بجملة فاكثر بين كلام فاعتراض]
نحو ان الثمانين وبلغتها * قد احوجت معي الى ترجمان * فقوله و
بلغتها اعتراض للدعاء وهو جملة بين جزئي الكلام وهو اسم ان وخبرها
وقوله تعالى ويجعلون لله البنات سبحانه ولهم ما يشتهون فقوله سبحانه
اعتراض للتنزيه وهو جملة بين كلامين فاتوهن من حيث امركم الله
ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين نساءكم حرث لكم فقوله
ان الله الى آخرة اعتراض وهو اكثر من جملة بين فاتوهن من حيث
امركم الله ونساءكم حرث لكم [ويكون] الاطباب [بالتكرير] نحو كلا
سيعلمون ثم كلا سيعلمون [وذكر خاص بعد عام] تنبيهها على فضل
الخاص نحو من كان عدوا لله وملائكته ورسوله وجبريل وميكال *



علم البيان

علم يعرف به ايراد المعنى بطرق مختلفة في وضوح الدلالة دلالة اللفظ على ماوضع له وضعية و جزؤه و لازمه عقليتان والاخير

علم البيان

[علم يعرف به ايراد المعنى] الواحد المدلول عليه بكلام مطابق لمقتضى الحال [بطرق] من التراكيب [مختلفة في وضوح الدلالة] عليه بان يكون بعضها اوضح في الدلالة وبعضها واضحا وهو اخفي بالنسبة الى الاوضح وخرج ايراده بطرق مختلفة في اللفظ دون الوضوح وعقد هذا العلم لاشتراط الوضوح والخلو من التعقيد في فصاحة الكلام الماخوذة في حد البلاغة واقتضت كغيرى بتقسيم الدلالة لبلنى عليه وجه انحصار العلم في ابوابه الثلاثة فقلت [دلالة اللفظ على] تمام [ماوضع له وضعية] ان الواضع انما وضع اللفظ لتمام المعنى كدلالة الانسان على الحيوان الناطق [و] على [جزئه] كدلالة الانسان على الحيوان او الناطق [و] على [لازمه] الخارج عنه كدلالة الانسان على الضاحك [عقليتان] ان دالة اللفظ على الجزء او اللزوم انما هي من جهة حكم العقل بان حصول الكل او اللزوم مستلزم لحصول الجزء او اللزوم و الاول لاتعلق له بهذا الفن لان ايراد المعنى بطرق مختلفة في الوضوح لايتأتى بالوضعية ان السامع ان كان عالما بوضع الالفاظ للمعنى لم يكن بعضها اوضح عنده من بعض و الا لم يكن شئ من الالفاظ دالا لتوقف العلم على العلم [والاخير] اي العقلى

ان قامت قرينة على عدم ارادته فهو مجاز والا فكناية وقد يبنى على التشبيه فانحصر فيها التشبيه الدلالة على مشاركة امر لا مر في معنى وطرفاه اما حسب ان عقليان او مختلفان ووجهه ما يشتركان تحقيقا او تخيلا

الشامل للجزء واللازم وهو المبحوث عنه في هذا الفن [ان قامت قرينة على عدم ارادته] اي مارضع له [فهو مجاز والا فكناية وقد يبنى] المجاز [على التشبيه] اذ كان امتداده [فانه حصر] المقصود من علم البيان [فيها] اي التشبيه والامجاز والكناية [التشبيه الدلالة على مشاركة امر لا مر في معنى] كزيد احد رسم بكم عمى [وطرفاه] اي المشبه والمشبه به [اما حسب ان] اي مدركان باحدى الحواس السمع والبصر والشم والذوق واللمس كالصوت الضعيف بالهمس والخذ بالورد والنكهة بالعنبر والريق بالشهد والجلد الناعم بالحبر [ارعقليان] كالعلم بالحياة والجهل بالموت [او مختلفان] بان يكون المشبه عقليا والمشبه به هميا كالمنية بالسبع او عكسه كالعطر بخلق كريم [ووجهه] اي التشبيه [ما يشتركان] اي المعنى الذى قصد اشتراكهما فيه [تحقيقا او تخيلا] بان لا يوجد ذلك المعنى فى الطرفين او احدهما الا على مبدل التخيل والتأويل لقوله و كان النجوم بين دجاها * منى لاح بينهن ابتداء * فوجه التشبيه وهو الهيئة الحاملة من حصول آشاء مشرقة يفيض فى جوانب شيء مظلم امور غير موجود فى المشبه به وهو السفن بين الابتداء الا على طريق التخيل لان البدعة تجعل صاحبها كالماشي فى الظلمة فلا يهتدى بطريق ولا يامن ان يذله مكررة تشبهت بها ولزم بعكسه تشبيه السنة بالنور وشاع حتى يخيل ان السنة مماله بياض و اشراق

وإداته مرت ثم هو اما مفرد بمفرد مقيد لن أولا او بمركب
او عكسه فان تعدد طرفاه فملغوف و مفروق او الاول فتسوية

و البدعة مما له مواد و اظلام فصار كالتشبيه ببياض الشيب و سواد
الشذب [و إداته مرت] في علم التفسير و هي الكاف و مثل
و كان [ثم هو] اي التشبيه اقسامه كثيرة لانه [اما مفرد
بمفرد] وهما [مقيدان] كقراهم لن لا يحصل من سعده على طائل
هو كإرافم على الماء فالمشبه الساعبي مقيد بان لا يحصل من سعده على
شيء و المشبه به الرافم مقيد بكونه على الماء و هما مفردان [او] مفرد
بمفرد [لا] مقيدان كتشبيه الأخذ بالورد [او] مفرد [بمركب] كقوله
وكان محمر الشقيق اذا تصوب او تصعد * اعلام ياقوت نشرن على رماح
من زبرجد * فالمشبه الشقيق مفرد و المشبه به اعلام ياقوت منشورة
على رماح من زبرجد مركب من عدة امور [او عكسه] اي تشبيه
مركب بمركب كقوله كان مزار النقع فوق روسنا * و اسناننا ليل تهاوى
كواكبنا * فالمشبه مزار التراب فوق الروس و الاسنان و المشبه به الليل
المتساقطة كواكبنا و كل منهما مركب او مركب بمفرد كقوله * تويا نهارا مشمسنا
قد شابه * زهر الربيع فكانما هو مقمر * فالمشبه النهار المشمس الذي خلطته
الازهار فنقصت من ضوء الشمس باخضرارها حتي صار يضرب الى
السواد و ذلك مركب و المشبه به مقمر و هو مفرد [فان تعدد طرفاه]
اي المشبه و المشبه به [فملغوف و مفروق] اي هما قسمان الاول ان يوتى
اولا بالمشبهات ثم بالمشبه بها كقوله يصف العقاب بكثرة ميد الطيور * كان
قلوب الطير رطبا و يا بسا * لدى و كرها العذاب و الحشف البالي * و

او الثاني فجمع تمثيل ان انتزع وجهه من متعدد و الا
فغيره ظاهر ان فومه كل اهل والا خفي قريب ان انتقل
الى المشبه به بلا تدقيق و الا بعيد موكل ان حذف اداته

الثاني ان يوتي بمشبه ومشبه به ثم باخر وآخر كقوله الغر مسك
والوجه فانير و اطراف الاكف عزم [او تعدد الطرف] [الازل] وهو المشبه
فقط [فتسوية] اي فهو تشبيه التسوية كقوله صدغ الحبيب وحالي كلاهما
كالديالى [او] تعدد [الثاني] وهو المشبه به فقط [فجمع] اي فتشبيه
جمع كقوله كانما يبصم عن لو لو منضد او برد از افاح شبه المنور
بثلاثة اشياء ثم التشبيه [تمثيل ان انتزع وجهه من متعدد] كما مر
من تشبيه مئار المقع مع الاسباب [والا] بان لم ينتزع من متعدد
[فغيره] ثم هو [ظاهر ان فهمه كل اهل] نحو زيد اسد [والا] بان لم
يدركه الا الخواص فهو [خفي] كقول امرأة سلمات عن بنيتها ايهم
انصل فغالت هم كالحلقة المفرغة لا يدري اين طرفاها اي هم متفاهبون
في الشرف ولا تفاضل بينهم كما ان الحلقة متفاسدة الاحزاء في الصورة
لا يمكن تعيين بعضها طرفا وبعضها وسطا ثم هو [قريب ان انتقل]
من المشبه [الى المشبه به بلا تدقيق] في النظر لظهور وجهه كتشبيه
الشمس بالمرآة المجلوة في الاستدارة والاشراق [والا] بان لم ينتقل اليه الا بفكر
تدقيق فهو [بعيد] كما سبق في قوله وكان محمر الشقيق ثم هو [موكل
ان حذف اداته] اي التشبيه نحو وهي تمر مر السحاب وقوله والريح
تعبث بالغصن وقد جري ذهب الاميل الى لجين الماء [والا] بان
ذكرت فهو [مرسل] كالامثلة السابقة ثم هو [مقبول ان ر في بافادته]

والامرعل مقبول ان وفي بافادته و الامردود واعلاه ما حذف
وجهه واداته فقط او مع المشبه ثم احدهما المجاز مفرد وهو الكلمة
المستعملة في غير ما وضعت له في اصطلاح به الخطاب مع قرينة

اي الغرض [و الا] بان قصر عنها فهو [مردود واعلاه] الى التشبيه في القوة
[ما حذف وجهه واداته فقط] اي بدون حذف المشبه نحو زيد احد
[او] حذفاً [مع المشبه] نحو اسد في مقام الاخبار عن زيد [ثم]
يليه ما حذف فيه [احدهما] اي وجهه او اداته مع حذف المشبه
اولاً نحو انه كالاسد ونحو كالاسد عند الاخبار عن زيد واسد في الشجاعة
عدده وزيد اسد في الشجاعة ولا فوة لما سوى ذلك بان يذكر الوجه والاداة
جميعاً مع ذكر المشبه او حذفه نحو زيد كالاسد في الشجاعة ونحو كالاسد
في الشجاعة عند الاخبار عنه [المجاز] قسمان [مفرد] وهو الكلمة المستعملة
في غير ما وضعت له في اصطلاح به الخطاب [فخرج] بالمستعملة الكلمة
قبل الاستعمال فلا توصف بحقيقة ولا مجاز وبما بعده الحقيقة وشمل
المستعمل فيما ام يوضع في اصطلاح الخطاب ولا في غيره كالاسد في
الرجل الشجاع او فيما وضع له في اصطلاح آخر غير الاصطلاح الذي به
الخطاب كالصلوة تستعمل في عرف الشرع للدعاء فهي فيه مجاز
شرعاً وان وضعت له لغة وقولنا [مع قرينة عدم ارادته] يخرج الكناية
لانها مستعملة في غير ما وضعت له مع جواز ارادته كما سيأتي [والبد من
علاقة] بيذه و بين المعني الاصلي ليصح الاستعمال [فان كانت] العلاقة
[غير المشابهة] بين المعني المجازي والحقيقي [فمحمل] كاستعمال
اليد في النعمة والقدرة وحقيقتها الجارحة لصدورها عنها والراوية

عدم ارادته ولا بل من علاقة فان كانت غير المشابهة فموصول
والا فاستعارة فان تحقق معناها حسا او عقلا فتحقيقية واجتمع
طرفاها في ممكن فواقفية او في ممتنع فعنادية او ظهر جامعها
فعامية والا فخاصية او كان لفظها اسم جنس فاصلية والا تبعية

في الزادة وحقيقتها في الجمل لمجاورتها له [والا] بان كانت العلاقة
المشابهة [فاستعارة فان تحقق معناها] المستعملة فيه [حسا او عقلا]
بان كان امرا معلوما يمكن ان يذص عليه . ويشار اليه اشارة حسية او
عقلية [فتحقيقية] اى تسمى بذلك فالحمية كقول زهير لى اسد
شاكي السلاح مقذف * استعير الامد للرجل الشجاع وهو امر متحقق حسا
و العقلية كقوله تعالى اهدنا الصراط المستقيم اى الدين الحق وهو
ملة الاسلام وهو امر متحقق عقلا لاحسا [واجتمع طرفاها] اى
المستعار له ومنه [في] شئ [ممكن فواقفية] كقوله تعالى اذ من كان
ميثا فاحييناه اى ضالا فهديناه استعير الاحياء وهو جعل الشئ حيا
للهداية التى هي الدلالة على طريق يوصل الى المطلوب والاحياء والهداية
يمكن اجتماعهما [او] اجتماعا [في ممتنع فعنادية] كاستعارة اسم
المعدم للموجود لعدم نفعه اذ الموجود للمعدم لا فآرة التى تحيي ذكرة اذ
اجتماع الوجود والعدم فى شئ ممتنع [او ظهر جامعها فعامية]
مبتدلة نحو رأيت اسدا يرمى [والا] بان خفى فلا يدرك الابدكرو
تدقيق [فخاصية او كان لفظها] اى اللفظ المستعار فيها [اسم جنس
فاهلية] كاستعارة اسد للشجاع وقتل للضرب الشديد [والا] بان كان
فعلا او وصفا او حرفا نهى [تبعية] نحو نطقت الحال او الحال ناطقة

اولم تقتزن بصفة ولا تفرع فمطلقة او بملايم المستعار له فمجردة
او المستعار منه فمرشحة او اضمر التشبيه فبالكناية وبدل عليه
اثبات امر مختص بالمشبه به للمشبه وهو التخيلية ومركب وهو
فيما شبه بمعناه الاصلي تشبيه تمثيل مبالغة الكتابة لفظا يريد

بكذا استعير النطق للدلالة ووجه الشبه ايصال المعني للذهن وايضا
قوله تعالى فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا اعتبر لام التعليل
للكناية [اولم تقتزن بصفة ولا تفرع] مما يلائم المستعار له فمجردة [فمطلقة]
فحو عندي اسد [او] قرنت [بملايم المستعار له فمجردة] كقوله غمر
الرداء اذا تبسم ضاحكا * علق بضحكته رقاب المال * اي كثير العطاء
استعار له الرداء لان العطاء يصون عرض صاحبه كما يصون الرداء
ما يلقي عليه ثم وصفه بالغمر الذي يناسب العطاء تجريدا [او] قرنت
بما يلائم [المستعار منه فمرشحة] كقوله تعالى اولئك الذين
اشتروا الضلالة بالهدى فما ربحت تجارتهم اعتبر الاشتراء للاستبدال
ثم فرع عليها ما يلائم الاشتراء من الربح والتجارة [او اضمر التشبيه]
في النفس فلم يصرح بشيء من اركانه سوى المشبه [فبالكناية] اي
فهو استعارة بالكناية [وبدل عليه] اي على التشبيه المصمر [اثبات
امر مختص بالمشبه به للمشبه وهو] اي الاثبات المذكور الاستعارة
[التخيلية] كقوله واذا المنية انشبت اظفارها شبه المنية بالسبع في
اغتيال النفوس بالقهر والغلبة واثبت لها امرا مختصا به وهو
الاظفار [ومركب] عطف على مفرد وهو الثاني من قسمي المجاز
[وهو] اللفظ المستعمل [فيما شبه بمعناه الاصلي تشبيه تمثيل] بانكان

به لازم معناه مع جواز ارادته معه وبه تغارق المجاز و يطلب بها اما صفة فان كان الانتقال بواسطة فيعبدة والا قرينة او نسبة

وجهه منتزعا من متعدد [مبالغة] كقوله للمتروك في امر اراك
تقدم رجلا و توخر اخرى تشبيها لصورة تردده في ذاك الامر بصورة تردده
من قام ليذهب فقارة يريد الذهاب فيقدم رجلا و تارة لا يريد فيوخر
اخرى فاستعمل في الصورة الاولى الكلام الدال على الثانية ووجه التشبيه
هو الاقدام تارة و الاحجام اخرى منتزع من عدة امور [الكناية لفظ
اريد به لازم معناه مع جواز ارادته] اي ذاك المعنى [معه] اي لازمه
كالمغط طويل النجاد المراد به طول القامة و يجوز ان يراد به حقيقة
طول النجاد اي حمائل السيف ايضا [و به تغارق المجاز] فانه
لا يجوز فيه ارادة المعنى الحقيقي للقرينة المانعة عن ارادته [و يطلب
بها اما صفة فان كان الانتقال] من الكناية الى المطلوب [بواسطة
فيعبدة] كقولهم كثير الرمان كناية عن المضيف فانه ينتقل من كثرة الرمان
الى كثرة احراق الخطب و منها الى كثرة الطبايخ و منها الى كثرة
الكل و منها الى كثرة الضيفان و منها الى المقصود [والا] بان كان
الانتقال بلا واسطة فهي [قرينة] كطول النجاد كناية عن طول القامة [ار]
يطلب بها [نسبة] اي اثبات امر لامر او نفيه عنه كقوله ان
السباحة و المزة و الندى * في قبة ضربت على ابن الكشعرج * اراد
اثبات اختصامه بهذه الصفات و لم يصرح بها بقوله هو مختص بها او
نحوه بل كني بان جعلها في قبة مضروبة عليه لانه اذا اثبت الامر في
مكان الرجل فقد اثبت له [ار لا] يطلب بها لا صفة [ولا] نسبة

اولا زلا بل الموصوف وتغلوت الى تعريض وتلويح ورمز
وايماء و اشارة وهى والمجاز والاستعارة ابليخ من الحقيقة
والتصريح والنشبية *

[بل الموصوف] كقولنا كناية عن الانسان حى مستوى القامة
عريض الظفار [وتغلوت الى تعريض] وهو ما سبق من الكناية
لاجل موصوف غير مذكور كقولك فى عرض من يوزي المسلمين
المسلم من سلم المسلمون من لسانه وبدة [وتلويح] وهو ما كذرت
فيه الوسائط كما فى كثير الرماد [ورمز] وهو ما قلت
وسايطه مع خفاء فى الزوم كعرض القفا كناية عن الابله [وايماء و
اشارة] وهما ما قلت وساطة بلا خفاء كقوله اوما رايت المجد القى
رحله * فى آل طلحة ثم لم يتحول [وهى والمجاز والاستعارة ابليخ
من الحقيقة والتصريح والنشبية] لف ونشر مشوش الى الكناية
ابليخ من التصريح لان الانتقال فيها من الملزوم الى اللازم فهو كدعوى
الشىء ببيضة والمجاز ابليخ من الحقيقة لذلك والاستعارة ابليخ من التشبيه
لانها مجاز وهو حقيقة *



علم البديع

علم يعرف به وجوه تحسين الكلام بعد رعاية المطابقة و
وضوح الدلالة وانواعه تربو على المائتين ومرتبتها كثير المطابقة
الجمع بين ضدّين في الجملة فان ذكر معنيين فأكثر ثم مقابلهما
مرتبا فمقابلة او متناسبان فمراعاة النظير او ختم الكلام بمماثل

علم البديع

[علم يعرف به وجوه تحسين الكلام بعد رعاية المطابقة] لمقتضى
البحال [ووضوح الدلالة] اى الخلو عن التعميد لانها انما تعد محسنة بعدهما
[وانواعه] اى البديع وهي الوجوه المذكورة كثيرة جدا [تربو
على المائتين] وفى بديعة الصفى منها مائة وخمسون نوعا [ومرتبتها
كثير] فى فنّى المعانى والبيانات كقسام الاطناب و نذكر هذا غالبا
[المطابقة الجمع بين ضدّين فى الجملة] اى متقابلين سواء تضادا
فى الحقيقة نحو يحيى ويميت وتحسبهم ايقاظا وهم رقود ام لا نحو لها
ما كسبت وعليها ما اكتسبت ولكن اكثر الناس لا يعلمون يعلمون
ظاهرا من الحيوة الدنيا [فان ذكر معنيين فأكثر ثم] ذكر [مقابلهما
مرتبا فمقابلة] كقوله تعالى فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا وقول الصفى
كان الرضى لدنوي من خواطرهم * فصار سخطي لبعدى عن جوارهم [او
ذكر [متناسبان] فأكثر [فمراعاة النظير] كقوله تعالى الشمس و
القمر بحسبان و قول البحترى فى صفة الابل كالقسي معطقات بل

المعنى فتمثابه الاطراف او قبل العجز ما يدل عاينه فارصاد و
تسهيما الشئ بلفظ غيره فمشاكله المزوجة ان يزواج بين معنيين
في شرط و حزاء العكس تقديم جزء ثم تاخير الرجوع العود على
سابق بالنقض النكته النوروتة اطلاق لفظ له معنيان و ارادة البعيد

الاسم مصرية بل الوتار [او ختم الكلام] بمناسب المعنى [المبتدأ به
[فتمثابه الاطراف] كقوله تعالى لا تدركه الابصار و يدرك الابصار و
هو اللطيف الخبير فان اللطيف يناسب كونه غير مدرك و الخبير
يناسب كونه مدركا [او] ذكر [قبل العجز] من الفقرة او الببت [ما يدل
عاينه فارصاد و تسهيم] كقوله تعالى و ما كان الله ليظلمهم و لكن كانوا
انفسهم يظلمون و قوله اذا لم تستطع شيئا فدهه * و جازة الى ما تستطيع
[او] ذكر [الشئ بلفظ غيره] لاقرانه به [فمشاكله] كقوله قالوا اقترب
شيئا نجد لك طبخة * قلت اطبخوا الى جبة و قميصا * عبر عن خيطوا
باطبخوا لاقرانه بطبخ الطعام و كذا قوله تعالى تعلم ما في نفسي و لا اعلم
ما في نفسك اطلق النفس على ذات الله تعالى مشاكلة لما قبله [المزوجة
ان يزواج بين معنيين في شرط و حزاء] ان يورد في كل معنى مرتبا
عليه اخر كقوله اذا ما نهى الناهي فالج بي الهوي * اصاغت الى الواشي
فالج بها العجز [العكس تقديم جزء] في الكلام [ثم تاخير]
كقوله تعالى لا هن حل لهم و لا هم يحلون لهن و قوله سادات العادات
عادات السادات [الرجوع العود على] كلام [سابق بالنقض] له [لنكته]
كقول زهير قف بالديار التي لم يعفها القدم * بلى و غيرها
الارواح و الديم * اثبت دوما بعد نعيه لنكته اظهار التدلل و التحجير

فان اراد احدهما ثم بضميره الاخر فاستخدام اللف والنشر
ذكر متعدد ثم ما لكل بلا تعيين الجمع ان يجمع بين متعدد
في حكم فان فرقت بين جهتي الادخال فجمع وتفریق التقسيم
ذكره ثم اضافته ما لكل اليه معينا فان قسمت بعد الجمع فجمع

[التورية اطلاق لفظ له معنيان] قريب وبعيد [واردة البعيد] كقوله *
و ان حكى الخنساء لاني شجونه * و لكن له عيذان تجري على صخر *
[فان اراد احدهما] اي المعنيين للفظ [ثم] اراد [بضميره الاخر
فاستخد ام] كقوله اذا نزل السماء بارض قوم * رعيذاه و لو كانوا غضابا *
اراد بالسماء المطر و بالضمير في رعيذاه النبات الذاشي عنه
[اللف و النشر ذكر متعدد ثم] ذكر [ما لكل] منه [بلا تعيين] ثقة
بان السامع يرده اليه سواء ذكر في ترتيب الاول كقوله تعالى و من
رحمته جعل لكم الليل و النهار لتسكنوا فيه و لتبتغوا من فضله ام
لا كقوله كيف اسلو و انت حقف و غصن * و غزال لحظا و قد اوردنا
[الجمع ان يجمع بين متعدد] اثنين او اكثر [في حكم] كقوله تعالى
المال و البنون زينة الحياة الدنيا و قول ابي العتاهية ان الشباب و الفراغ
و الجدة * مفسدة للمرء اي مفسدة [فان فرقت بين جهتي الادخال
فجمع و تفریق] كقوله * فوجهك كالنار في ضوءها * و قلبي كالنار في
حرها * [التقسيم ذكره] اي المتعدد [ثم اضافته ما لكل اليه معينا]
وبهذا القيد يخرج اللف و النشر كقوله و لا يقيم على ضيم يراو به * الا
الاذان غير الحسي و الوند * هذا على الخسف مربوط برمته * و ذا يشج فلا
يرثى له احد * و في البيت الاول التوشيع [فان قسمت بعد الجمع

و تقسيم التجريد ان ينتزع من ذي صفة آخر مثله فيها مبالغة في
 كمالها فيه المبالغة ان يدعي لوصف بلوغه في الشدة او الضعف
 حدا مستحيلا او مستبعدا فان امكن عقلا وعادة فتجلبغ او
 عقلا فاعراق او لا ولا تغلو والمقبول منه ما قرب الي الصحة او

فجمع و تقسيم كقوله * حتى اقام على ارباض خرسنة * يشقى به الروم
 و الصلبان و الببع * للسمي ما نكحوا و القتل ما ولدوا * و الذهب ما
 جمعوا و الذار ما زرعوا [التجريد ان ينتزع من] امر [ذي صفة] امر [آخر
 مثله فيها مبالغة في كمالها] اي الصفة [فيه] اي الامر كقولك لي من
 فلان صديق حميم اي بلع من الصداقة حدا صح معه ان يستخلص منه
 آخر مثله فيها [المبالغة ان يدعى لوصف بلوغه في الشدة او الضعف
 حدا مستحيلا او مستبعدا] لئلا يظن انه غير متناه فيه [فان امكن] المدعي
 [عقلا وعادة فتجلبغ] كقوله في صفة الفرس فعادي عداء بين ثور و
 نعجة * دراكلم ينصح بماء فيغسل * ادعى انه ادرك ثورا وبقرة
 وحشيين في مضمار واحد ولم يعرق و ذلك ممكن عقلا وعادة
 [او] امكن [عقلا] لاعادة [فاعراق] بالمعجمة كقوله في النبي
 صلعم لو شاء اغراق من نازاه مدله * في البر بحرا بوج منه ملتطم
 و هما مقبولان [او] لم يمكن [لا] عقلا [ولا] عادة [فغلو والمقبول منه
 ما قرب الى الصحة] بلفظ يدخل عليه كيكاد في قوله تعالى
 يكاد زيتها يضيء و لو لم تمسه نار [او تضمن تخيلا حسنا] كقوله *
 يخيل لي ان سمير الشهب في الدجى * و شدت باهداب اليهن
 اجفاني * ادعى انه يخيل له ان النجوم محكمة بالمسامير لا تنزل عن

تضمن تخيلا حسنا او مزلا المذهب الكلامي ايراد حجة للمطالوب
على طريقتهم حسن التعليل ان يدعي لوصف علة مناسبة له
باعتبار لطيف غير حقيقي التفرع ان يثبت لمتعلق امر حكم
بعد اثباته لآخر تاكيد المدح بما يشبه الذم و عكسه باستثناء

مكانها و ان جفون عينيه شدت باهداها اليها لطول مهرة في ذاك الليل
وهو ممتنع عقلا و عادة الكثرة تخييل حسن [او] تضمن [هزلا] كقوله *
اسكر بالامس ان عزمت على الشرب غدا ان ذا من العجب * و لا
يقبل منه غير ذلك كقوله * و اخفت اهل الشرك حتى انه * لتخاؤك
الذطف التي لم تخاف [المذهب الكلامي] ايراد حجة للمطالوب على
طريقتهم [اي اهل الكلام بان يكون بعد تسليم المقدمات مستلزما
للمطالوب كقوله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا اى خرجتا عن
نظامهما المشاهد لوجود التمانع بينهم على وفق العادة عند تعدد الاحكام من
التمانع في الشيء و عدم الاتفاق عليه [حسن التعليل ان يدعي لوصف
علة مناسبة له باعتبار لطيف غير حقيقي] اي بان ينظر نظرا مشتملا
على لطف ودقة و لا تكون علة له في الواقع كقوله لم يحك نائل السحاب
وانما * حمت به نصيبها الرخضاء * ادعي ان علة نزول المطر عرق حماها
الحادثة بسبب عطاء المذروح حسدا له وهو اعتبار لطيف و ليس
العلة في الواقع [التفرع] بالمهمة [ان يثبت لمتعلق امر حكم بعد
اثباته لآخر] من متعلقاته على وجه يشعر بالتفرع و التعقيب كقوله
احلامكم لسقام السجمل شافية * كما دماءكم تشفي من الكلب * اثبت
الشفاء لدمايتهم بعد اثباته لاحلامهم [تاكيد المدح بما يشبه الذم و عكسه]

واستدراك وصف مما قبله الاستنباع المدح بشئ على وجه يستتبعه
 باخر الادماج تضمين ما سبق لشئ اخر التوجيه ايراده محتملا
 لوجهين مختلفين الاطراد ان يوتي باسم المدح وابطائه على
 الترتيب بلا تكلف ومدها القول بالموجب وتعامل العارف و

اي تأكيد الذم بما يشبه المدح ان يخرج من صفة مدح او ذم منفية
 عن الشئ صفة منه بتقدير دخولها فيها وذلك يكون [باستثناء و
 استدراك وصف مما قبله] كقوله ولا عيب فيهم غير ان هيونهم * بهن
 فلول من قراع الكنائس * وقوله هو البدر الا انه البحر زخرا * سوي انه
 الضرمم لكنه الويل * ومثاله في الذم فلان لا خير فيه الا انه يسمى الادب
 وفلان فاسق لكنه جاهل [الاستنباع المدح بشئ على وجه يستتبعه] اي
 المدح [باخر] كقوله * نهبت من الاعمار ما لحويت * لهذنت الدنيا
 بانك خالد * مدحه بالذم في الشجاعة على وجه يستتبع مدحه بكونه
 سببا لصالح الدنيا ونظامها [الادماج تضمين ما سبق لشئ] شيا [آخر]
 كقوله * ابي دهرنا اسعنا في نفوسنا * واسعفنا بدمن نحسب ونكرم *
 فقلت له نعماك فيهم انما * ودع امرنا ان الهم المقدم * فمن التهنية
 بشكرى الدهر [التوجيه ايراده] اي الكلام [محتملا لوجهين مختلفين] .
 كقوله لا عور ليت عينيده سواء [الاطراد ان يوتي باسم المدح وابطائه
 على الترتيب بلا تكلف] كقوله * ان يقتلوك فقد نلث عروشهم *
 بعثبة بن الحارث بن شهاب * [ومنها] اي انواع البديع [القول
 بالموجب] بان تقع صفة في كلام الغير كناية عن شئ فثبتتها
 بغيره كقوله * واخوانهم دروغا * فكانوها ولكن لاعدي * و

الهزل المراد به الجحد ومامر معنوي واللفظي الجنس فان اتفعا حروفا و
 عددا وهية وكنا من نوع فمماثل او نوعين فمستوفى او احدهما مركب
 فتركيب فان اتفعا خطأ فمتشابه واذا مغروق او اختلفا شكلا فمعرف
 او نقطا فمصحف او عددا فماتص فان كان الزائد بحرف في الازل

خلتهم سهاما صائبات * فكانوها ولكن في فوادي * وقالوا قد صفت
 مذا قلوب * لقد صدقوا ولكن عن ودادي * [وتجاهل العارف] بان
 يساق المعلوم مساق المجهول كقولها * ايا شجرا اخابور مالک مورقا *
 كانك لم تجزع علي ابن طريف * وقوله بالله يا ظبيات القاع قلن
 لنا * ليلاي منكن ام ليلى من البشر [والهزل المراد به الجحد] كقوله *
 اذا ما تميمي اناك مغاخرا * فقل عد عن ذا كدف اكلك للضب *
 [ومامر] من [انواع] معنوي واللفظي [انواع منها] الجنس [بين
 اللفظين وهو تشابههما لفظا] فان اتفعا حروفا وعددا وهية وكنا من
 نوع [كاسمين] فمماثل [نحو] يوم تقوم الساعة يقسم المجرمون ما
 لبثوا غير ساعة [او] من [نوعين] كسم وفعل [فمستوفى] كقوله *
 ما مات من كرم الزمان فانه * يحيي لذي يحيي بن عبدالله * [او
 احدهما مركب] من كلمتين [فتركيب فان اتفعا خطأ فمتشابه]
 كقوله اذا ملك لم يكن ذاهبة * ندعة فدولته ذاهبة * [والا] بان اختلفا خطأ
 فهو [مغروق] كقوله كلکم قد اخذ الاجام واجام لنا * ما الذي ضرَّ مديرا لجام
 لوجامنا [واختلفا شكلا فمعرف او نقطا فمصحف] مثالا لهما قولهم جهة
 البردجنة البرد [او] اختلفا [عددا فماتص فان كان الزائد بحرف في
 الازل فمطروق] كقوله تعالى و التفت الساق بالساق الى ربك يومئذ

فمطرف او في الوسط فمكتنف او في الآخر فمذيل او حرفا فان
تقاربا فمضارع والا لاحق از ترتيبا فمقلوب فانكنا ازل البيت و
آخره فمجنح از تشابها في بعض الحروف فمطلق او في الاصل
فاشتقاق او تولي متجانسان فازدواج رد العجز على الصدر الختم

المساق [او] بحرف [في الوسط فمكتنف] نحو جدي جهدي [او]
بحرف [في الآخر فمذيل] نحو معى هام هامل و قابي راه و اهل
[او] اخذافا [حرفا] اى في جنهل الحرف لا العدد [فان تقاربا]
مخرجا [فمضارع] نحو ببفى و بين كنى ليل داس و طريق طامس
و هم يهون عنه و يذاون عنه الخيل معقود بنواميها الخير [والا] فهو
[لاحق] نحو ويل لكل همزة مائة بما كذتم تغرهم في الارض بغير الحق و
بما كذتم تمرهم جاءهم امر من الامن [او] اخذافا [ترتيبا فمقلوب] نحو
حسامه فتح لاوليائه حلف لاعدايه اللهم استر عوراتنا و امن روعاتنا
[فانكنا] اى اللفظان المقلوبان احدهما [اول البيت و] الآخر [آخره
فمجنح] كقولي في البديعة مهد اخا جرم مرك اخاندم * مدن اخاكرم
مرج اخادهم * [او تشابها] اى اللفظان [في بعض الحروف فمطلق]
نحو قال اني لعلمكم من القالين [او] اجتماعا [في الاصل فاشتقاق]
نحو فاقم وجهك للدين القيم [او تولي متجانسان فازدواج] نحو
وجئتلك من سباء نبيا [رد العجز على الصدر الختم بمرادف البدء]
اى المبدوء به [او مجازة] كقوله تعالى نخشى الناس و الله احق
ان تخشاه استغفروا ربكم انه كان غفارا و قول الارجاني دعائي من
ملاكم دعائي * فداعي الشوق قبلكما دعائي * [السجع تواطؤ

بمرادف البدء ارمج انسه السجع تواطوء الغاصلة ين على حرف واحد فان
احتلفا وزنا فمطرف ارامتوي القريمتان وزنا وتقنية فتروصيع والافمتواز
التشريع بناء البيت على قايمةين لزوم ما لا يلزم التزام حرف قبل
الروزي والغاصلة الغلب نحو كل في فلك التضمين ذكر شيء من كلام

الغاصلتين [من النثر] على حرف واحد [فهو في النثر كالفانية في الشعر
[فان اختلفا وزنا فمطرف] نحو ما لكم لا ترجون لله وقارا وقد خلقكم
اطوارا [ارامتوي القريمتان وزنا وتقنية فتروصيع] كقول الحريري فهو
يطبع الاسجاع بجواهر لعطاء ويقرع الامماع بزواجر وعطاء [والا]
بان لم تسنويا وزنا [فمتواز] كقوله تعالى فيها مرمر مرنونة و الكواب
موضوعة [التشريع بناء البيت على قايمةين] يصح المعنى بالوقوف
على كل منهما كقول الحريري يا خايط الدنيا الدنية انها شرك الردى
وقرارة الاكدار * دار متي ما اضحكت في يومها * ابكت غدا بعد لها
من دار [لزوم ما لا يلزم التزام حرف قبل الروزي] وهو آخر البيت
[و] قبل [الغاصلة] كقوله تعالى فاما اليتيم فلا تقهر و اما السائل
فلا تذهر وقول المعري كل واشرب الناس على خبزة * فهم يمرون و
لا يعذبون * ولا تصدقهم اذا حدثوا * وانني اعهدهم يكذبون [الغلب] ان
يقرأ عكس الكلام كطردة [نحو كل في فلك] و ربك فكبر [التضمين
ذكر شيء من كلام الغير في كلامه فان كان [التضمين] يبتا
فاستعانة [لانه استعان به كقول شيخ الاسلام ابي الفضل بن حجر
في مريئة شيخه شيخ الامام البلقيني محدث قل لمن كانوا قد اجتمعوا *
يجمعوا منه فزتم منه بالوطر * علوتم فتواضعتم على ثقة * لما نواضع

الغير في كلامه فان كان بيتا فاستمعانة او مصراعاً فمادونه فايداع
ورفواو من القرآن والحديث فاقتباس از اشارة الى قصة او شعر

اقوام على غرر * البيت الثاني تضمين من قصيدة لابي العلاء [از
مصراعاً فمادونه فايداع ورنو] لانه اوهع شعرة كلام الغير ورفاه به كقولي
البحث ان يبدور بحلو قصده * كالبدور لم يرحاجب من دونه * و
البحث في بدء التامل ما انجلي * كالبدور يشرق من خلال غصونه
ضممت صدر قول القائل * والبدور يشرق من خلال غصونه * مثل
المليح يطل من شباك * وقولي ان ابن ادريس حقاً * بالعلم اولى
واحري * لانه من قریش * وصاحب البيت ادري * ضممت ثلثي
قول القائل وصاحب البيت ادري بالذي فيه [او] ضمن [من
القران والحديث فاقتباس] كقوله ان كنت از معت طي هجرنا *
من غير ما ذنب فصبر جميل * وان تبدلت بنا غيرنا * فحسبنا الله و
نعم الوكيل * وقولي قد بلينا في عصرنا بقضاة * يظلمون الاتام ظلماً عما *
ياكلون التراث اكلاً لما * ويحبون المال حبا جما * وكقول ابن عباس
قال لي ان رقيبى * سيء الخلق فداره * قلت دعني وجهك الجنة
حفت بالماركة * اقتبس حديث حفت الجنة بالماركة [او] فيه [اشارة
الي قصة او شعر] مشهور [فتليمح] بتقديم اللام على الميم كقوله نو الله
ما ادري احلام نائم * المت بنا ام كان في الركب يوشع * اشارة الي
قصة يوشع عليه السلام واستيقانه الشمس وكقوله لعمر و مع الرمضاء
والذار تلنظي * ارق واحقن منك في ساعة الكرب * اشار الى البيت
المشهور المستجير بعمر و عند كربته * كالمستجير من الرمضاء بالنار * [او

فما جمع أو نظم ثمر فعقد أو عكسه فحل و الأصل تبعية
اللفظ للمعنى لا عكسه و ينبغي التأنق في الابتداء و التخلص

نظم ثمر فعقد [كقواه * ما بال من اوله نطفة * وجيفة آخرة
يفخر * عقد قول على رضي الله عنه و ما بال ابن آدم و الفخر
و انما اوله نطفة و آخرة جيفة [او عكسه] اي ثمر نظم [فحل] كقول
بعضهم فانه لما قبحت فعلاته و حذظلت لخلاته لم يزل سوء الظن
يقترنه و يصدق توهمه الذي يعتاده حل قول المتنبي * اذا ساء فعل المرء
سأت ظنونه * و صدق ما يعتاده من توهم * [و الأصل] في حسن انواع
البديع اللفظية [تبعية اللفظ للمعنى لا عكسه] بان يكون المعنى تابعا
للفظ لان المعاني اذا تركت على سجيتهما طلبت لانفسها الفاظا تليق
بها فيحسن اللفظ و المعنى جميعا و اذا اتى بالالفاظ متكلفة مصنوعة و
جعل المعاني تابعة لها كان كظاهر مموة على باطن مشوه [و ينبغي]
للمتكلم [التأنق] اي المبالغة في الحسن [في] ثلثة مواضع احدها
[الابتداء] بان ياتي بما يذهب المقام كقواه في التهنئة * بشري فقد انجز
الاقبال ما وعدا * و كوكب المجد في افق العلمي معدا * وقوله في دار * قصر
عليه تحية و سلام * خلعت عليه جمالها الابام * وقوله في الدنيا
هي الدنيا تقول بملأ فيها * حذار حذار من بطشى و منكى * و
يجتذب في المدح و نحوه ما يتطير به كقوله * موعد احبابك بالفرقة
غد [و] ثانيها [التخلص] بان ينتقل مما افتتح به الكلام من تشبيد
او غيره الى المقصود مع رعاية الملازمة بينهما كقوله [يقول في قومص
قومي وقد اخذت * منا السرى اوطأ المهرية القود * امطع الشمس تبغي

ان تؤم بنا • فقلت كلا ولكن مطلع الجود • [و] قالها [الانتهاء] بان
ياتني بما يؤذن بانتهاء الكلام كقوله بقيت بقاء الدهر يا كهف اهل • و
هذا دعاء للبرية شامل •



علم التشريح

علم يبحث فيه عن اعضاء الانسان وكيفية تركيبها المجمعة
سبعة اعظم اربعة جدران و قاعدة و قحف عظام
الليان الاعلى من اربعة عشر عظما و الاسفل من عظمين وفيهما

علم التشريح

[علم يبحث فيه عن اعضاء الانسان وكيفية تركيبها] وسياتي تعريفها
[المجموعة] اى الراس مركبة من [سبعة اعظم اربعة جدران]
احدها عظم الجبهة ممتد من طرف القحف الى آخر الحاجب و
الثاني مقابلة موخرها وهو اصلب الجدران والاخران يمنة ويسرة و
فيهما الاذن [وقاعدة] عظم واحد صلب يحمل سائر العظام [وقحف]
كالسقف للدماغ [عظامان] وشكله مستدير [الليان الاعلى] منهما
مركب [من اربعة عشر عظما و الاحفل] مركب [من عظمين]
فيجمع بينهما الذقن [وفيهما اثنان وثلاثون سنا] في كل لحي ستة
عشر ثنيان و ربيعان للقطع و نابان للكعرو ضاحكان و ستة اضراس
للطحن و ناجذان و ليس لغيرها من العظام حصص و اعيدت هي
بالحص بقوة من الدماغ لتمييز بين الحار والبارد [اليد] للجنس اى كل
من اليدين تركيبه من [كتف] مربوط مع الترقوة بزائدة تسمى منقار
الغراب من فوق و اخرى من اسفل تمنعانه عن الانخلاع [وعضد] عظم
مستدير طرفه الاعلى محدب يدخل في ذقنة الكتف بمفصل رخو و

اثنان و ثلاثون سماً واليد كتف و عضد و ساعد و رصغ و كف
اربعة اعظم وخمسة اصابع العنق سبعة اعظم الترقوة عظامان الصدر

لمخاوتة يعرض له الخلع كثيراً وحكمتها سلامة الحركة في الجهات كلها
[و ساعد] من عظمين متلاصقين طولاً و الفوقي الذي يلي
الابهام ادق والسفلى الذى يلي الخنصر اغلظ و طرفاهما تلتنم منه
المرفق مع العضد [و رصغ] من سبعة عظام اصلية و واحد زايد فالاصلية
في صفيين احدهما يلي الساعد و عظامه ثمانية و الآخر اربعة المشط و
الاصابع و الزايد ليس في احد الصفيين بل رقابة عصبية تاتى الكف و
يلتنم الرصغ مع الساعد بزائدة في زنده الاسفل تدخل في نفرة عظام الرصغ
[و كف اربعة اعظم] مشدود بعضها ببعض بحيث لو كشطت جلدها
لم يخش انفصالها و يلتنم مغصلمها مع الرصغ بفقر في اطراف عظامه
يدخلها لقم من عظام المشط [و خمسة اصابع] كل اصبع ثلثة اعظم مستديرة
قواعدها اعظم مما يليها وهكذا الى التدريج الى رعوها و وصلت ملامياتها
بحرورف و نقر متداخلة بينها رطوبة انزجة و طلى مناملمها اربطة قوية و
اغشية غضروفية [العنق سبعة اعظم] لكل واحد غير الاول احدي عشرة
زائدة منسنة و جناحان و اربع زوايد متصلية شاخسة الى فوق و
اربع الي اسفل و لكل جناح شعبتان و دايرة [الترقوة عظامان]
بينهما خلوعند النحر ينعن فيه العروق الصاعدة الى الدماغ و العصب
النازل منه و يتصل براس الكتف فيرتبط به [الصدر سبعة اعظم]
من عظام العنق لها منامن كبار و اجنحة غلاظ وله ايضا نقر اربع بهناهن
و اجنحة درنهما و خامسة بلاجنح [الظهر سبع عشرة نفرة] و هي عظام

سبعة اعظم الظهر سبع عشرة فقررة واربع وعشرون ضلعا العجز من ثلث فقررة عظمية العانة الرجل فخذ وساق وقدم من كعب وعقب ورعج ومشط وخمسة اصابع فرع الغضروف الين من

فى وسطه ثقب وقد يكون لها اربع زوايد او ست او ثمان ومكان منها الى فوق او امفل وشاخصة او يمنة او يسرة فاجنحة او خلف فمخاسن واحد هاسنن بكسر المهملتين [واربع وعشرون ضلعا] يدخل فى كل واحد منها زائدتان فى فقرتين غايرتين فى كل جناح والسبعة العليا من كل جانب تسمى اضلاع الصدر والوسطان اكبر واطول والاطراف اقصر [العجز من ثلث فقررة] هي اشد الفقارات تهذ ما واثقها واعرضها اجنحة [وعظمى العانة] احدهما يمنة والاخر يسرة يتصلان فى الوسط بمفصل مرنق وهما كالاساس لجميع العظام الفوقية والموخر منهما عليه المذانة والرحم وادعية المني [الرجل فخذ] وهو اعظم عظم فى البدن اعلاه فى حق الورث وفى اسفله زائدتان لاجل مفصل الركبة [وساق] كالمساعد عظامان اكبر واصغر فى راحة فقرتان فيهما زائدتان الفخذ مرنقا برباط شاد [وقدم] عظامة ستة وعشرون عظما [من كعب] واسطة بين الساق والعقب اوله بين الطرفين الغابتين من القصبيتين للساق يحتويان عليه من جوانبه وطرفاه فى فقرتين فى العقب [وعقب] صلب مستدير [ورعج] وهو مخالف لرمع الكف فانه صلب واحد وعظامة اقل [ومشط] عظامة خمسة متصلة بالاصابع [وخمسة اصابع] الابهام من سلاميين والبواقي من ثلاثة [فرع] فيما دون العظم [الغضروف الين من] العظم فينعطف [واصلب من غيره] اى سائر الاغضاء

العظام و الصلب من غيرة العصب ابيض صلب الانفصال مهل
الانعطاف الوتر من اطراف اللحم شبه المفصل يصل بين العظام
العضل لحماية الجسد من لحم وعصب و اوتار و رباطات العروق
ضوارب وهي الشرايين وغيرها وهي اوردة الشحم لتغذية العضو

و منفعته اتصال العظام بالاعضاء الميعة لئلا يتأذى اللين بمجاورة
الصلب بلا واسطة [العصب] جسم [ابيض] لدن لين [صلب
الانفصال] لدنه [مهل الانعطاف] لئله منفعة اتمام الحس والحركة
للاعضاء [الوتر] جسم ينبت [من اطراف اللحم شبه المفصل] و عبارة
القافون شبه العصب [يصل بين العظام] اذ لا يمكن اتصالها بالعصب
للطفه و صلابتها و لا بد مع الرباط لعدم زيادة حجمة به زيادة تبلغ ذلك
[العضل] بفتح العين المهمة و الضاد المعجمة جمع عضلة [لحماية
الجسد] مركبة [من لحم وعصب و اوتار] وقد عرفت [و رباطات] وهي اجسام
تشبه العصب لاحص لها و رايت في كلام بعضهم هي كل لحم غليظة
منبرة اي نائية كلحمه الحاق و العضد وفي حديث النخائي ازره
المومن الى عضلة ساقيه وفي لفظ له الى انصاف ساقيه [العروق]
قسمان [ضوارب وهي الشرايين] جمع شريان بكسر الشين المعجمة وسكون
الراء و تحتيه و نباتها من القلب و منفعتها ترويح القلب و نقص البخار
عنه [و غيرها] اي غير ضوارب [وهي اوردة] جمع وريد و نباتها
من الكبد و منفعتها توزيع الدم على الاعضاء [الشحم] وهو اطرب اعضاء
البدن جعل [لتغذية العضو] المجاور له [الغشاء] جسم من ليف
عصباني رقيق [غير ثخين] عديم الحركة له حس قليل [ينشئ

الغشاء فصباني رقيق عليهم الحركة له خمس مدون اجسام جسم
عصبي له خمس كثر يستر البدن الشعر لزينة ومنفعة الظفر
لزينة وتدعيم و اعانة للاصبع فرع الدماغ ابيض رخو متخلخل
من مخ وشرينات واوردة وحجايب العين سبع طبقات ملتحة

سطح اجسام اخرى ويحتوي عليها ليحفظ شكلها [الجلد جسم عصبي
له خمس كثير يستر البدن] وهو اعدل البدن و اعدله جلد اذلة
السبابة ثم جلد مائر الانامل ثم جلد الراحة ثم جلد اليد [الشعر لزينة
كاللحية] ومنفعة [ك شعر الحاجب والعين يمنعان شعاع الشمس
عنها وفي معجم الطبراني حديث نبات الشعر في الانف امان من
الجذام وهو ضعيف [الظفر] مستدير من عظام لينة للذنا من تحت
ما يصاكيها فلا تنصدع وجعل [لزينة و تدعيم] للانملة فلاتهن عذ
الشد علي الشئ [واعانة للاصبع] ليتمكن من لقط الاشياء الصغيرة و
من الحك والتفنية كذا فذكر اهل هذا الفن ووجدت في الاثر ما يدل عليه
روي ابن ابي حاتم في تفسيره بسند صحيح عن ابن عباس قال كان
لباس آدم الظفر بمنزلة الريش علي الطير فلما عصى سقط عنه لباسه
وتركت الاظفار زينة ومنافع وروي ايضا عن السدي قال كان آدم
طوله ستون ذراعا فكساه الله هذا الجلد واعانه بالظفر يحتمك به
[فرع الدماغ ابيض رخو متخلخل من مخ وشرينات واوردة وحجايب]
و رتب له المنخران يستنشق بهما الريح لئلا يفتن قاذه اهل الفن و
هياتي حديث يدل عليه [العين سبع طبقات ملتحة] وهي جسم
ينعطف من فضلة الغشاء المسمى بالسحق المنفرش على الجبهة الكائن

و قرنية و سببي- و عنكبوتية و مشيمية و شبكية و صلبة و ثلاث
وطوات بيضية و جليدية و زجاجية الاذن من لحم و غضروف

منه الجفن يحتوى على العين يشدها و يربطها [وقرنية] و هي
جسم منعطف من الصلبة كشظاة من قرن لونها ابيض صاف فيها اربع
قشور الخارجة باردة يابسة صلبة و الداخلة فيها حرارة يهيرة و اللان
في الوسط معتدلان [و عنبية] و هي منعطف من المشيمة كنصف عنبية تجمع
الرطوبة البيضية ان تسيل الى خارج [و عنكبوتية] و هي جزء منعطف
من الشبكية رقيق شبيه بالعنكبوت يهتر الجليدية الي نصفها و
يغذي بالفاضل عنها و يحجز بينها و بين البيضية و تمنعها من علها
[و مشيمية] و هي جزء من الغشاء الرقيق للعصب الثابت من
مقدم الدماغ يشتمل عليها اشتمال المشيمة على الجعين تطف الدم
و ترققه ليصلح غذاء للشبكية [و شبكية] و هي طبقة من العصب
و عروق مختلطة و ارددة كشبكة الصياد تغزو الزجاجية و توصل النور
بوساطتها الى الجليدية [و صلبة] و هي جزء من منفرش غشاء صلب
ثابت من مقدم الدماغ توقي العين من العظم الذي هي فيه لئلا يضرها
صلابته [و ثلاث وطوات بيضية] و هي رطوبة تشبه بياض البيض
الرقيق قدام الطبقة العنكبوتية توقي الجليدية و تندبها [و جليدية] و هي
رطوبة تشبه الجليد الجامد في وسط العين و هي اشرف اجزائها لانها
آلة الابصار و كل ما في العين يخدمها [و زجاجية] و هي جسم ابيض
كالزجاج الابيض الذائب وسط الشبكية خلف الجليدية لتغذيها
[الاذن من لحم و غضروف و عصب حماس] و ليس السمع فيها

و عصب حجاب اللسان من لحم رخو وردي و غفرون
و شريان و غشاء له جس القلب مخروط صنوبري قاعدته
في وسط الصدر و راعه مائل الى الجانب الايسر احمر
رماني من لحم رليف و غشاء صلب فرع حجاب الصدر

بل هو قوة في العصب المغروش على سطح باطن الصماخين بخلاف
البصر فهو من المقللة و امتدت بالمرارة والعين بالموجة لحكمة كما روى
ابونعيم في الحلية من طريق جعفر بن محمد الصادق عن ابيه عن
جدة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله جعل لابن آدم
الموجة في العينين لانهما شحمتان ولولا ذلك لذابتا و جعل المرارة
في الاذنين حجابا من الدواب ما دخلت الراس دابة الا التهمت
الوصول الى الدماغ فاذا ذاق المرارة التهمت الخروج و جعل الحرارة
في المنخرين يستنشق بها الريح ولولا ذلك لافتن الدماغ و جعل العذوبة
في الشفتين يجدد بها طعم كل شيء و يسمع الناس حلاوة منطقة
[اللسان من لحم رخو وردي] اي يشبه لون الورد و ان تغير عنه
لعارض [و غفرون و شريان و غشاء له جس] و في العصب
المغروش على جرمه قوة الذوق و امد بالريق ليتاني له التقطيع و
التريد في الكلام و ليعين على وصول الطعام الى المعدة [القلب مخروط
صنوبري] اي كهية الصنوبر [قاعدته في وسط الصدر و راعه مائل
الى الجانب الايسر] ولهذا يطول النوم عليه لانه اهداء له لونه [احمر
رماني من لحم رليف و غشاء صلب] قال جالينوس وفيه تجوفان
ايمن و ايسر و الدم في الايمن اكثر وهما عرقان ياخذان الى الدماغ

من لحم وعصب حساس المعدة مستديرة من عصب وشحم وعروق
الامعاء عصبانية مضاعفة ذات حس من عصب وشحم ووريد و
شريان فرع الكبد من لحم وشريان ووريد وغشاء له حس المزارة عنهم

فاذا عرض للقلب مالا يوافق مزاجه انقبض فانقبض لانقباضه العروق
فيتشنج لذاك الوجه اوما يوافقه انبسط فانبسطا ونبساطه قال وفيه عرق
صغير كالنبوبة مطل في شغاف القلب فاذا درى له غم انقبض ذلك العرق
فيقطر منه دم على شغافه فينعصر عند ذلك من العرقين دم يتغشاء فيكون
ذلك عصرا على القلب حتى يتغشى ذلك القلب والروح والنفس
والجسم كما يتغشى بخار الشراب الدماغ فيكون منه السكر اثنى
ومذهب اهل السنة انه محل العقل [نوع حجاب الصدر من
لحم وعصب حساس المعدة مستديرة من عصب ولحم وعروق] يصل
اليها الطعام فينضم فيها بحرارتها مع ما حولها من الكبد
والطحال والقلب فيصير كيلاوما ومحلها ذوق الحرة وورد فيها
حديث المعدة حوض البدن والعروق اليها واردة فاذا صحت المعدة
صدرت العروق بالصحة واذا فسدت المعدة صدرت العروق بالعقم وراه
الطبراني في الاوسط وفيه ابراهيم بن جريح الرهاوي متروك و
قيل انه موضوع [الامعاء] جمع معنى بالكهر والقصر اي
المصارين [عصبانية مضاعفة ذات حس من عصب وشحم ووريد
وشريان فرع الكبد من لحم وشريان ووريد وغشاء له حس] يطبخ
الكيلوس دما ويميز منه صفراوي وموداوي ويغذو به مايزو الجسد
[المرارة جسم عصباني ملاصق للبدن] وهي وعاء الصفراء [الطحال

عصباني ملاصق للكبد الطحال متخالص لدم من لحم وشریان و
غشاء له حس فرع الكليتان من لحم و شحم و وريد و شريان
و غشاء له حس المثانة جسم عصباني من وريد و شريان
بين العانة و الدبر الانثيان من لحم ابيض دسم و وريد و شريان
الذكر رباطي من لحم و عصب و عروق و شريانات حساس

متخلخل كدم من لحم و شريان و غشاء له حس [وهو وعاء السوداء
ولا وعاء للبلغم ولا تنافي بين هذا المذكور في الكبد و الطحال و بين
الحديث السابق في التفسير احلت لغا ميتتان و دمان فصماهما
دمين لان المراد باللحم جامدة ولا ينافيه ما ضم اليه فتأمل [فرع
الكليتان] كل واحدة منهما [من لحم] صلب قليل الحمرة [و شحم] كثير [و
وريد و شريان و غشاء له حس] ومنها ياتي البول كما حياتي
[المثانة] بالثلاثة [جسم عصباني] مضاعف [من وريد و شريان] وهي
وعاء البول موضعها [بين العانة و الدبر] و طي فمها عضلة تحيط
بها تحبس البول الى وقت الارادة فاذا اريدت الافاقة استرخت عن
تقبضها فضغطت عضل المثانة فانزق البول وانما ياتي اليها البول
من الكلئ من عرقين يسميان الجالدين [الانثيان من لحم ابيض
دسم و وريد و شريان] لانضاج المنى و لكل واحدة من الرجل عضلتان
تحفظهما من الاسترخاء و من المرأة عضلة لعدم بروزهما منها [الذكر
رباطي من لحم] قليل [و عصب و عروق و شريانات حساس] وله عضلتان
يجانبية اذا تمددتا اتسع المجرى و يعطانه و امتقام المنفذ و يجري فيه
المنى بسهولة و عضلتان بامامه يفتتان من عظم العانة اذا اعتدل

الرحم عصباني له عنق طويل في اصله اثنيان كلكر مقلوب *

تمدهما انتصب مستقيما واشتد انتصب الى خلف او امتد احدهما
مال الى جهته [الرحم عصباني له عنق طويل في اصله اثنيان
كذكر مقلوب] موضعه بين المذانة و الحرة ومذغته قبول الحبل خاتمة
روي مسلم عن عائشة رضى الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم انه خلق كل انسان من بني آدم على ثلاث مائة وستين
منفصلا فمن كبر الله و حمد الله و هلى الله و سبح الله و استغفر الله و
عزل حجرا عن طريق الناس او شوكا او عظما و امر بمعروف و نهى
عن منكر عدد الستين و الثلاثمائة فانه يمشي يومئذ و قد زحرج
نفسه عن النار *



علم الطب

علم يعرف به حفظ الصحة وبرء المرض الاركان نار وهواء وماء

علم الطب

[علم يعرف به حفظ الصحة] ان تذهب [وبرء امراض] الحاصل
والعمل فيه حديث تداورا الاتي آخر الباب وغيره وروى البزار عن
عمرو قال قلت لعائشة اني اجدك عالمة بالطب فمن اين فقالت
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثرت اسقامه فكانت اطباء العرب
والعجم يزعمون له فتعلمت ذلك والحديث الماثورة في علمه صلى الله
عليه وسلم بالطب لا تحصى وقد جمع منها دواوين واختلف في
مبدأ هذا العلم على اقوال كثيرة حكاهما ابن ابي اصيبعة في طبقات
الاطباء والمختار وناقله ان بعضه علم بالوحى الى بعض الانبياء وسيرة
بالتجارب لما روى البزار والطبراني عن ابن عباس عن النبي صلى الله
عليه وسلم ان نبي الله سليمان كان اذا قام يصلى راي شجرة
نابذة بين يديه فيقول لها ما اسمك فتقول كذا فيقول لاي شى
انت فتقول لكذا فان كانت لداء كتبت وان كانت لداء
كتبت و ان كانت لغرض غرمت الحديث [الاركان] للعناصر
اربعة [نار و هواء و ماء و تراب] لانه ان كان خفيفا بالاطلاق
فالنار او بالاضافة فالهواء او ثقيل بالاطلاق فالتراب او بالاضافة فالماء
[الغذاء] بالمعجمة وهو القوت [جهنم من شائه ان يصير جزاء شبيها

وتتراب الغذاء جسم من شأنه ان يصير جزءا اقليها بالمغتذي
الخلط جسم رطب سيال يستحيل اليه الغذاء اولا الاخلط دم
قبلهم فصغراء فسوداء الاسباب مادي و فاعلي و ضروري وغائي

بالمغتذي [فانه اذا استقر في المعدة انهضم كما تقدم فيصير كيلوسا اي
جوهر سائلا يشبه ماء الكشك المخين ثم ينجذب لطيفه فيجري في
عروق متصلة بالامعاء فيصل الى العرق المسمى باب الكبد و ينفذ في
اجزاء صغيرة ضعيفة بباب الكبد فيلاقيها بكليته فينظف فيعلو شيء
كالرغوة وهو الصغراء ويرسب فيه شيء وهو السوداء و يحترق شيء و
هو البلغم والمستصغى هو الدم و به تغتذي الامعاء و يصير جزءا منها
ويلقى الى ان الغذاء يصير جزءا من المغتذي من الحديث قوله صلى الله
عليه وسلم من نبت له سم من سمحت فالنار اولى به رواه الطبراني
[الخلط جسم رطب سيال يستحيل اليه الغذاء اولا] بالهضم الكبدي
المذكور [الاخلط] الذي عرف جنسها اربعة [دم قبلهم فصغراء فسوداء]
وعطفها بالفاء للاشارة الى ان كلا اشرف مما يليه و اشرفها الدم لان به
غذاء البدن و يايه البلغم لانه دم بالقوة ثم الصغراء لانها توافقه في كيفية
و السوداء تخالفه في كيفية [الاسباب] لكل مركب اربعة [مادي]
و هو ما يحصل به امكان الشيء [و فاعلي] وهو الموتر في وجوده [و
ضروري] وهو الذي يجب عند حصوله [و غائي] و هو ما لاجله وجوده

(٢) قوله و يحترق شيء وهو البلغم هكذا في النسخ الاربعة الموجودة لعل
الصواب مكانه هذا [و لم ينفصم شيء نصفها تاما وهو البلغم]

فالقصور حاد و الطويل مزمن و تشخيصه أصل العلاج الأسباب
 اما بدني مولد بواسطة فالمايق او بدونها فالواصل او خارجي
 فالبادي البحران تغير عظيم في المرض الي صحة او عطب الامور

عن مجراه الطبيعي كاعوجاج المستقيم وتربيع المستدير و بالعكس
 او المجارى بان تضيق او تتسع او التجايف بان تضيق او
 تخلو او بالعكس و فساد الوصع كالانحلاع و الزوال بدونه و فحركه لا طي
 المجري الطبيعي والاراني او عدمه و فساد المقدار بالزيادة كالورم او
 النقصان كالضمور و فساد العدد بالزيادة كملعة و اصبغ او النقص كذقنها
 [و] فالثنا [تفرق الاتصال] كالغك و الفتق و الجرح [فالقصور] الخطير
 من المرض [حاد] و الحاد جدا ينقضي في اربعة ايام و دونه فيما بين
 التاسع و الحادي عشر و دونه في اربعة عشر يوما و القليل الحدة
 فيما بعدها الى سبعة و عشرين [و الطويل] بان جاوز الاربعين يوما
 [مزمن و تشخيصه] اى المرض [اصل العلاج] و الا فمن عالج بلا
 تشخيص خطاوة اقرب من اصابته [الاسباب] للامراض ثلاثة لان
 السبب [اما بدني مولد بواسطة فالسابق] كالامتلاء للحمى [او]
 بدني مولد [بدونها فالواصل] كالعفونة للحمى [او خارجي فالبادي]
 كالغم و السهر و شدة الحركة للحمى [البحران تغير عظيم] يحدث
 [في المرض] يفضي [الي صحة او عطب] و يكون تارة بان تقهر الطبيعة
 المرض و تدفعه بالتمام وهو الكامل و تارة بان تقهر قهرا تتمكن به من
 قهرة بالتمام وهو الناقص و تارة بان تدفعه عن القلب و الاعضاء الرئيسة
 الي بعض اطراف وهو الانتقال و تارة بان يستولى المرض فيغسله

الضرورية الهواء وافضله المكشوف للشمس الا اذا فسد و الماكول
و يختلف بالامراض و اصلح الخبز المختمر النضيج التنوري البري
و في الطاعون الشعير و اللحم الحدث الطري و البقول الخس و
المشروب و افضله الخفيف السريع البرودة و السخونة الجارى في

البدن به اربا آخر يكون الاول مهيا له وهو الردي [الامور الضرورية] حنة
منها [الهواء] وهو اشدها احتياجا اليه [و افضله المكشوف للشمس]
لانها المصلحة له [الا اذا فسد] فسادا عاما فل المكشوف حيثئذ اقل
من المغوم و المحجوب [و] منها [الماكول و يختلف] حاله [بالامراض
و اصلح الخبز المختمر النضيج التنوري البري] لان ما اجتمعت فيه
الوصاف المذكورة اخف على المعدة و امرع للهضم [و] اصلح [في
الطاعون الشعير] لانه بارد يابس و اقل غذاء من البر و المايم للطاعون
مامال الى البرد و الجفاف و تخفيف المعدة ان اتبل الابدان له الرطوبة
و ابعدها منه الجافة [و] اصلح [اللحم الحدث الطري] للطفه و كثرة
غذائه و قبوله للهضم بخلاف ضده و افضله الضان و اطيبه لحم الظهر
فقد روى النعماني و ابن ماجة حديثا اطيب اللحم لحم الظهر و روى ابن
ماجة ايضا حديثا ميد طعام اهل الدنيا و اهل الجنة اللحم [و] اصلح
[البقول الخس] لانه اغذاها [و] منها [المشروب و افضله] الماء
[الخفيف] الصافي الحلو البارد [السريع البرودة و السخونة] للطافة
جوهرة [الجارى] طين المسيل لاحماء و مبخة و يليه الصخر
من علو الى مقل في جهة المشرق [في اودية عظيمة مكشوفة للشمس
و الرياح] بخلاف ما فقد صفة من هذه الارصاف نانه يورث امراضا

أودية هزيمة مكشوفة للشمس والرياح ووقته بعد ذوب الأغذية
واقلة ساعة وشئ واكثر ثلاث فان أكل حريفاً أو مالحاً أو حاراً أو يابساً
وجب معه والحركة والسكون واليقظة والنوم واجوده المعتدل

بحسب تلك الصفة كالعدد في الكدر والهنال والتجفيف في المالح
وضعف المعدة في السخن والطحال وغيرة في الرائد وقد روى الترمذى
عن عايشة قالت كان أحب الشراب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
الحلو البارد وريناً في المائتين للمصابون حديث سيد الأمان في الدنيا و
الأخرة اللحم وسيد الشراب في الدنيا والأخرة الماء وسيد الرياحين في الدنيا
والأخرة الأغذية [ووقته] أى الشرب [بعد ذوب الأغذية واقلة ساعة
وشئ واكثر ثلاث] من الصاعات الزمانية [فان أكل حريفاً أو
مالحاً أو حاراً أو يابساً وجب] الشرب [معه] أى الأكل فضلاً عن
أن يكون بعده وقد صح أن النبى صلى الله عليه وسلم أكل رطباً وشرب
عقبة الماء والرطب حار [و] منها [الحركة والسكون] وانضلمهما المعتدل
فان المفرط منهما يبرد ويجهف [و] منها [اليقظة والنوم] واجوده
المعتدل [المتصل] الليلى [الواقع بعد الهضم بخلاف النهارى فهو
رهى ثم تركه لمن اعتاده بالتدريج إردأ وإردأ منه التحمل من سهر ونوم
والزائد على الاعتدال أو الناقص عنه مذموم شرعاً وطبياً وعقلاً وعرفاً
دليل الشرع فى الزائد حديث يعقود الشيطان على قافية راس أحدكم
إذا هوناًيم ثلاث عقد يضرب على كل عقدة مكانها عليك طويل فارقد فان
استيقظ وذكر الله انحلت عقدة فان توضأ انحلت عقدة فان صلى
انحلت عقدة كلها فاصبى نشيطاً طيب النفس و إلا أصبى خبيث النفس

الليلى النبض حركة اوعية الروح مولفة من انبساط وانقباض لتدبيرها تدبير الفصول الربيع الفصد والاسهال الصيف انقاص الغذاء وترك الرياضة وهي حركة ارادية تخرج الى التنفس العظيم الخريف ترك المجفف الشتاء الرياضة و التبسط في الغذاء

كسلان وحديث ذكر عند النبي صلى الله عليه وسلم رجل نام حتى أصبح قال ذاك رجل بال الشيطان في اذنه رواهما الشيخان وفي الفقص قوله صلى الله عليه وسلم ثم قم فان لجسدك عليك حقا وقوله اني انام وانوم رواهما ايضا الشيخان ودليل الطب في الزيادة احداث بلادة القوى الفسادية والأمراض الباردة وفي النقص احداث أمراض حادة واحراق الاخلاط واختلاط العقل النبض حركة اوعية الروح مولفة من انبساط وانقباض لتدبيرها [اي الروح بالنهيم المستنشق [تدبير الفصول] الاربعة [الربيع] وهو اسم لربع محيط بمنطقة فلان البروج اولها اول الحمل وآخرها آخر الجوزاء تدبيرة [الفصد و الاسهال] عادة او حاجة لهيجان الاخلاط فيه [الصيف] وهو من اول السرطان الي آخر المنيبة تدبيرة [انقاص الغذاء] لضعف الهضم فيه بتوجه الحرارة الى الظاهر وبرد الجوف لتركه لانه يؤدي الى الذبول لانه مفرط التحليل [وترك الرياضة] لانها محملة وهو كذلك فيكثر التحليل [وهي] اي الرياضة [حركة ارادية تخرج الى التنفس العظيم] كالمصارعة و المعالجة و ركض الدابة و ركوب السفينة [الخريف] وهو من اول الميزان الى آخر القوس تدبيرة [ترك المجفف] لكثرة الجفاف فيه [الشتاء] وهو من اول الجدى الى آخر

الطفل بملح و يغسل بفاتر و يقطر في عينيه زيت و ينوم في معتدل هواء مايل الى الظلمة و يتحفظ في تقييطه على شكله و يرضع من غير امه في النفاس و علاجه بعلاج المرضع له و لا حاجة بالصبي الى استغراق الفمغ استعمال المرطب المسخن و الادهان

الحوت تدبيرة [الرياضة] لجمود الاخلاط فيه فتحللها [و التبسط في الغذاء] لقوة الهاضمة فيه بحرارة الجوف [الطفل] تدبيرة [بملح] بان يدهن بزيت و ملح ما خلا فمه وائفه ليسخن بدنه و يصاب [و يغسل بفاتر] لتحلل الفضلات التي احتبست بالتعليق بخلاف الحار و البارد لتأثيره بهما [و يقطر في عينيه زيت] للتقويم و حفظ الصحة [و ينوم في معتدل هواء] حذرا من تضرره بالحر و البرد لصرعة انفعاله و نائره [مايل الى الظلمة] حذرا من تفرق بصره بشدة النور لقرب عهده بظلام الجوف و من ضعفه عن ملاقات الضوء بشدة الظلمة [و يتحفظ في تقييطه على شكله] بان يكون برفق ليلا يفسد بشدة الشد لرطوبة اعضائه و شدة قبولها [و يرضع من غير امه في النفاس] لتكدر لبنها في مدته و الا فلبن الام لا يعدله شيء [و علاجه بعلاج المرضع له] لان بدنه لا يتحمل العلاج و يتضرر بادننى شيء [و لا حاجة بالصبي] طفلا او فوقة [الى استغراق] لان ابدان الصبيان في غاية الرطوبة فلا فضل لهم يحتاج اليه و لانهم في زمن النمو فلا يفضل عنه فضل يحتاج اليه فلا يخرج له دم و ان احتاج اليه لكثرت و سيأتي انه لا يفصد قبل اربعة عشرين سنة [الشيخ] تدبيرة [استعمال المرطب المسخن] ليذهب مزاجه و برده [و الادهان] لترطيبه و روى الترمذي حديث كلوا الزيت و ادهنوا به فانه من شجرة

وشم المعتدل و النوم في الاحائيين و تفرقة الغذاء و تقايله سوء المزاج المادي بالاستفراغ و غيره بالتبديل الفصل تفريق اتصال يعقبه استفراغ كلي ولا يفصل قبل اربعة عشر سنة و منفعتة ازالة الامتلاء و منع حدوث مترتب عليه و هو اولى المستفرغات قانون يقدم الاله عند الاجتماع و التضاد ولا يعالج الا المطيع

مباركة وحديث ثلاث لا ترد الوسائد و الدهن و اللبن و حديث انه صلى الله عليه وسلم كن يكثر دهن راحة و تحريم لحية كان ثوبه ثوب زيات و روى الشيرازي في القلاب بسند راف من حديث انس مرفوعا سبب الادهان البنفسج [وشم المعتدل] من الروائح لتعديل مزاج الروح [و النوم في الاحائيين] المتفرقة و لو بالاستحلاب لترطيبه [و تفرقة الغذاء] طين الاوقات [و تقليله] لضعف هضمه فردي ليحصل له استمرار التغذية وعدم الخلو عنها الواجب لانراط التحليل [سوء المزاج] و هو خروجه عما ينبغي ان يكون عليه [المادي] منه تدبيره [بالاستفراغ] لمادته اذ هي المولدة له [و غيره بالتبديل] وهو العلاج بالصد بالتبريد في الحار و التسخين في البارد و الترطيب في اليابس و التجهيف في الرطب [الفصل تفريق اتصال يعقبه استفراغ كلي] فخرج بالتفريق الرعاف و بما بعده الحجامة [ولا يفصل] احد [قبل اربعة عشر سنة] و يحجم في السنة الثالثة و لا يحجم بعد الحتين و يفصل بعدها [و منفعتة ازالة الامتلاء و منع حدوث] مرض [مترتب عليه] لوبقى [و هو اولى المستفرغات] لانه يصتصل المادة [قانون يقدم الاله] من الامراض في المعالجة [عند الاجتماع و التضاد و لا يعالج الا المطيع] لانه بامثاله يظهر فيه ثمرة العلاج

وكل داء له دواء الا السام والهرم وفي كل شيء دواء الا الخمر وكل
 مصحح او ممرض فبقدر الله تعالى *

بخلاف العاصي وقد كره الفقهاء اكره المريض على الدواء [وكل داء
 له دواء الا السام] وهو الموت [والهرم] روى الحاكم وغيره عن اسامة بن
 شريك قال قالوا يا رسول الله هل علينا جناح ان لا نتداوى قال تداواوا
 عباد الله فان الله لم يضع داء الا وضع له شفاء وفي لفظ الا وضع له
 دواء غير داء واحد الهرم وروى البخاري حديث ما انزل الله داء الا انزل
 له شفاء وفي لفظ الا انزل له دواء وروى البزار عن حديث ابي سعيد
 الخدري ما انزل الله من داء الا انزل له دواء علم ذاك من علمه وجهل
 ذلك من جهله الا السام قالوا يا نبي الله وما السام قال الموت قال الموفق
 البغدادي الداء خروج البدن او العضو عن اعتداله باحدى الدرج الاربع
 ولا شيء منها الا وله صد وشفاء الصد بضدة و انما يتعذر استعماله للجهل
 به او فقدة او مواع اخر اما الهرم فهو انحلال طبيعي وطريق الى
 الغذاء ضروري فلم يوضع له شفاء والموت اجل مكتوب لا يزيد ولا ينقص
 [وفي كل شيء دواء الا الخمر] اما الاول فلحديث البزار عن ابن عباس
 السابق ادل الفن واما الثاني فلما رواه مسلم ان طارق بن سويد
 سال النبي صلى الله عليه وسلم عن الخمر فنهاه فقال انما اصنعها للدواء
 فقال انها ليست بدواء ولكنها داء وفي لفظ ان الله لم يجعل شفاء امتي فيما
 حرم عليها ولذلك كان الاصح عندنا تحريم التداوي بها وقال السبكي
 في قوله تعالى و يسالونك عن الخمر والميسر قل فيهما اثم كبير و
 منافع للناس كان ذلك قبل التحريم فلما حرمت سلبت المنافع [و

كل مصحح او ممرض فبقدر الله تعالى [يفعاله عنده اوبه خلاف بغير
اهل السنة ورجح الغزالي و السبكي الثاني وروي الترمذى وابن
ماجة حديث سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ارايت ادوية نقداوى
فيها ورقى نسترقى بها هل ترد من قدر الله شيأ قال هي من قدر الله
خاتمة قال ابن جماعة ينبغى ان يكون الطبيب صدوقا عدلا صاحب فكاك
و حذق ومهارة ومبرر ونصيحة ومعلم الطب ينبغى ان يكون كذلك
بعد استكماله فى صناعة الطب والمتعلم ينبغى ان يكون خبيرا ذكيا انتهى
ويجوز ان يطب الرجل المرأة وبالعكس بشرط فقد الجنس وحضور
محرم او نسوة ويسن التداوى فان تركه توكلنا نفضيلة والاعمال المريض ما
يشتهيه ويكره الدعاء بالضرر وتمني الموت لاجله وله تعالى ايلام الاطفال
والدواب لانهم ملكه يتصرف فيهم كيف يشاء وليس يصيب المؤمن
ومب ولا نصب حتى الشوكة يشاكها الا كفر بها من خطاياها او رفع
بها درجات كما صح بذاك الحديث •



علم التصوف

تجريد القلب لله تعالى واحتقار ما سواه فراقب الله في جميع حالاتك بان تبدأ بفعل الفرائض وترك المحرمات ثم النوافل و المكروهات وليكن اهتمامك بترك المنهي اشد من فعل المأمور

علم التصوف

هذه كما قال الغزالي رحمه الله [تجريد القلب لله تعالى واحتقار ما سواه] ولذلك سمي به اخذاً من الصفا لتصفية القلوب كما قيل * وليس يشهر بالصوفي غير فتي * صافي فصوفي حتى سمي الصوفي * وحددته دون علمه بخلاف العلوم السابقة لان صاحبه اخرج الى حدة منه الى حد علمه لعدم اعتناؤه بذلك الذي هو شان المدققين في الظواهر اذا عرفت المقصود من التصوف [فراقب الله في جميع حالاتك] اي اتقه بحديث انك تراقبه اي تنظر اليه وانك ان لم تكن تراه فانه يراك وذلك [بان تبدأ بفعل الفرائض] التي افرضها عليك [وترك المحرمات] عليك كبيرها وصغيرها [ثم] بفعل [النوافل و] ترك [المكروهات] فغني الحديث عن الله ما تقرب اليه عبدني بشيء احب الي مما افترضت عليه وما يزال عبدني يتقرب الي بالنوافل حتى احبه فاذا احببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها وان سألني اعطينته ولئن استعاذني لاعينته رواه البخاري [و] ليكن اهتمامك بترك المنهي اشد من فعل المأمور [لان الاول كف

وانت في المباح بالخيار وان نويت به الطاعة او التوصل اليها ار
الكف عن الحرام فحسن واعتقل انك مقصر فيما اتيت به وانك
لم توف من حق الله ما عليك ذرة وانك لست بخير من احد

وهو امهل من الفعل ومن قواعد الشرع ان درء المقاسد اولي من
جلب المصالح ولهذا قيل ان لم تطق ان تعبد الله فلا تعصه وفي
الصحيحين من حديث ابي هريرة مانهيتكم عنه فاجتنبوه وما امرتكم
به فافعلوا منه ما استطعتم على المأمور على الامتناع دون المنهي
لمسألة الاجتناب لكن في معجم الطبراني من حديثه اذا امرتكم بشيء
فأتوه واذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه ما استطعتم وعندي ان هذا
الرواية مقلوبة ورواية الصحيحين اثبت [وانت في المباح بالخيار] بين
الفعل والتذكير [وان نويت به الطاعة] كالجاوس في المسجد
للاستراحة مضموما اليه نية الاعتكاف [او التوصل اليها] كالكل للقوة
على العبادة [او الكف عن الحرام] كالجماع لكسر الشهوة حذرا من
الوقوع في الزنا [فحسن] يذاب عليه وفي الاخير حديث مسلم وفي
بضع احدكم صدقة نقول ايأتي احدنا شهوته وله فيها اجر فقال ارايتم
لو وضعها في حرام اكان عليه وزر فكذلك اذا وضعها في الحلال كان له اجر
[واعتقد] بعد مراعاة ما سبق [انك مقصر فيما اتيت به وانك
لم توف من حق الله ما عليك] مقال [ذرة] كيف واقداره ايالك
على ما اتيت به نعمة منه فحسب عليك شكرها وفي مسند احمد
حديث لوان رجلا يخرط وجهه من يوم ولد الي يوم يموت في مرضاة
الله لحقيرة يوم القيامة [و] اعتقد [انك لست بخير من احد] و

فانك لا تدري ما الخاتمة و سلم لامر الله تعالى وقضائه معتقدا انه لا يكون الا ما يريد لا ما تريد وايهاك ان تراقب احوال الناس او تراعيهم الا بما ورد به الشرع واستحضر في نفسك ثلاثة اصول الاول ان لا نفع ولا ضرر الا منه تعالى وان ما قدره لك رزقا ونفعاً و شدة و ضرراً في الازل واصل اليك لا محالة الثاني انك

لو كان بحسب الظاهر من كان [فانك لا تدري ما الخاتمة] لك و له و قد قال صلى الله عليه و سلم ان احدكم ليعمل بعمل اهل الجنة حتى ما يكون بينه و بينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل النار فيدخل النار و ان احدكم ليعمل بعمل اهل النار حتى ما يكون بينه و بينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل اهل الجنة فيدخل الجنة رواه الشيخان [و سلم لامر الله تعالى و قضائه معتقدا انه لا يكون الا ما يريد] هو [لا ما تريد] انت و لو حرصت ففي صحيح مسلم من حديث ابي هريرة استعنى بالله و لا تعجزن و ان اصابك شيء فلا تقل لو اني فعلت كذا كان كذا و كذا و لكن قل قدر الله و ما شاء فعل فان لو تفتح عمل الشيطان [و ايهاك ان تراقب احوال الناس او تراعيهم] فينصد عليك ابواب كثيرة من الخير [الا بما ورد به الشرع] من المداراة و القول السالم من الائم و البشر و الصفيح [واستحضر في نفسك ثلاثة اصول] تعينك على ما تقدم من الوصايا [الاول ان لا نفع و لا ضرر الا منه تعالى و ان ما قدره لك رزقا و نفعاً و شدة و ضرراً في الازل واصل اليك لا محالة] و ان جري على يد شخص فبقدر قدرة تعالى بما قال في كتابه العزيز و ان يمسك الله بضرفه لكشف له الا هو و ان

هذه مرقوق وان مولاك ومالكك له التصرف فيك كيف شاء
وانه يقبح عليك ان تكره ما يفعله بك مولاك الذي هو اشفق
عليك وارحم بك من نفسك والديك وانه احكم الحاكمين في
فعله وانه لم يرد بذلك الواصل اليك من الضرر الا صلاحك ونفعك

يردك بخير فلا راد لفضله وقال وان تصبهم حسنة يقولوا هذه من
عند الله وان تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك فل كل من عند
الله وقال صلى الله عليه وسلم احفظ الله يحفظك احفظ الله تجدد
امامك واذ اسالت فاسال الله واذا استعنت فاستعن بالله واعلم ان
الامة لو اجتمعوا على ان ينفعوك لم ينفعوك الا بشيء قد كتبه الله لك
ولو اجتمعوا على ان يضروك لم يضروك الا بشيء قد كتبه الله عليك
رفعت الاقلام وجفت الصحف رواه الترمذي ومحمدا فاذا استحضرت
هذا الاصل هان عليك ترك مراعاة الناس ان لا معنى لها حينئذ
[القائي اذك عبد مرقوق] ولا تصرف لك في نفسك [وان مولاك ومالكك
له التصرف فيك كيف شاء] كما هو شان المالك في مملوكه [وانه يقبح
عليك ان تكره ما يفعله بك مولاك الذي هو اشفق عليك وارحم بك
من نفسك والديك] في الحديث لله ارحم بالمومن من المرأة بولدها
[وانه احكم الحاكمين في فعله] كما اخبر بذلك في كتابه [وانه لم يرد
بذلك الواصل اليك من الضرر الا صلاحك ونفعك] من التكفير
لخطاياك والتزيع لدرجاتك قال صلى الله عليه وسلم لا يصيب
للمومن نصب ولا وصب ولا مقم ولا حزن حتى الهم يهمة الا كفر الله
به من سيئاته رواه الشيخان فاذا استحضرت هذا الاصل هان عليك

الثالث ان الدنيا زائلة فانية والاخرة آتية باقية و انك في الدنيا مسافر ولا بد ان ينتهي سفرك وتصل الى دارك فاحتمل مشقات السفر و اجتهد في عمارة دارك واصلاحها وتزيينها في هذا الامد القليل لتتمتع بها دهرًا مديدًا بلا نصب والمؤمن حقًا من كملت فيه شعب الایمان وهي بضع وستون ارب بضع وسبعون شعبه

التسليم للقضاء [الثالث ان الدنيا زائلة فانية والاخرة آتية باقية و انك في الدنيا مسافر ولا بد ان ينتهي سفرك وتصل الى دارك] فتستقر بها وتغال الراحة واللذات والاجتماع بالاحباب الذين سبقوك في السفر [فاحتمل مشقات السفر] الذي ينقطع عن قريب بالصبر على الطاعة وعن المعصية وعلى شديد المعيشة ونحوها [واجتهد في عمارة دارك] التي هي مسكنك بالحقيقة [واصلاحها وتزيينها] بالاكثار من العبادات [في هذا الامد القليل لتتمتع بها دهرًا مديدًا بلا نصب] فاذا احتضرت هذا الاصل هانت عليك المراقبة السابقة و تشبهه الدنيا بالسفر ماخوذ من حديث ابن مسعود نام رسول الله صلى الله عليه وسلم على حصير فقام وقد اثر في جنبه فقلنا يا رسول الله لو اتخذنا لك فقال مالي والدنيا ما اتنا في الدنيا الا كراكب استظل تحت شجرة ثم راح وتركها رواه الترمذی [والمؤمن حقًا] اى الكامل في ايمانه [من كملت فيه شعب الایمان] و من نقصت منه واحدة منها نقص من ايمانه بحسبها وقد اجمع السلف على ان الايمان يزيد وينقص فبادته بالطاعات ونقصانه بالمعاصي [وهي] اى شعب الايمان كما في الحديث [بضع وستون ارب بضع وسبعون شعبه] رواه الشيخان هكذا على

وذلك الايمان بالله وصفاته وحدوث ما ذكرناه وبلائكته وكنهه
ورحمه والقدر واليوم الآخر ومحبة الله والحب والبغض فيه و
محبة النبي صلى الله عليه وسلم واعتقاد تعظيمه ونوه الصلوة

الشك من حديث ابي هريرة ورواه اصحاب السفن الثلاثة بلفظ بضع و
سبعون بلا شك و ابو عوانة في صحيحه بلفظ ست و سبعون اربع و
سبعون و الترمذى بلفظ اربع و ستون و قد تكلف جماعة عددا بطريق
الاجتهاد و اقربهم عددا ابن حبان حيث ذكر كل خصلة سميت في
الكتاب اربعة ايمانا و قد تبعه شيخ الامام ابو الفضل ابن حجر في
شرح البخاري و تبعنا همار و ذلك الايمان بالله وصفاته وحدوث ما ذكرناه و
الايمان [بملائكته وكتبه ورسوله و القدر] الايمان [باليوم الآخر] اي القيامة
لانه آخر الايام و يشمل البعث و الحساب و الجنة و النار و الخوض و
الصراط و الميزان قال صلى الله عليه وسلم الايمان ان تؤمن
بالله و ملائكته و رسوله و كتبه و اليوم الآخر و القدر خيرة و شره رواه
الشيخان و في لفظ لمسلم و الجنة و النار و البعث بعد الموت و روى
الترمذى و غيره حديث لا يؤمن عبد حتى يؤمن بالقدر خيرة و شره
حتى يعلم ان ما اصابه لم يكن ليخطئه و ان ما اخطاه لم يكن ليصيبه [و
محبة الله و الحب و البغض فيه و محبة النبي صلى الله عليه وسلم]
روى الشيخان عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثلاث من
كن فيه وجد خلاوة الايمان ان يكون الله و رسوله احب اليه مما سواهما
و ان يحب امرء لا يحبه الا الله الحديث و روى ابو داود و الترمذى
حديث احب في الله و البغض في الله من الايمان و في مسند احمد

عليه واتباع سنته والاخلاص وفيه ترك الرياء والنفق والتوبة

اوثق عمرى الايمان ان تحب في الله و تبغض في الله [وامتقاد تعظيمه
وفيه الصلوة عليه] وقد خاطب الله المؤمنين بالثانية ومعنى الاولى
قال تعالى يا ايها الذين امنوا صلوا عليه وقال يا ايها الذين امنوا لا
تقدموا بين يدي الله و رسوله يا ايها الذين امنوا لا ترفعوا اصواتكم
فوق صوت النبي و ذلك تعظيمه [و اتباع حقه] قال صلى الله عليه
وسلم لن يستكمل مومن ايمانه حتى يكون هواه تبعاً لما جئتكم به
رواه الاصفهاني في الترغيب و رواه الحسن بن سفيان بلفظ لا يؤمن
احدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به و احذاه حسن و قال
صلى الله عليه وسلم عليكم بسنتي و سنة الخلفاء الراشدين عضوا
عليها بالذواجد و اياكم و محدثات الامور فان كل محدثة بدعة و كل بدعة
ضلالة رواه الترمذي و ابن ماجة [والاخلاص] قال صلى الله
عليه وسلم ثلاث لا يغفل عليهن قلب المومن اخلاص العمل و طاعة
ذوي الامر و لزوم الجماعة رواه احمد و صحيحه الحاكم و غيره و
معني لا يغفل لا يفتقد عليهن اى لا يكون بينه وبينهن عداوة [وفيه
ترك الرياء و النفق] روى ابن ماجة عن شداد بن اوس مرفوعاً
ان اخوف ما اخاف على امتي الاشرار بالله اما انى لست
اقول يعبدون شمساً و القمر ولا رؤثاً ولكن اعمالاً لغير الله و شهوة خفية
و في لفظ عنه عند غيره كنا نعد الرياء على عهد رسول الله صلى الله عليه
وسلم الشرك الاصغر و قد نصر الشرك في قوله تعالى و لا يشرك بعبادة
ربه احداً بالرياء و النفق اخفاء الكفر و اظهار الاسلام [و التوبة] قال تعالى

و الخوف و الرجاء و الشكر و الرضا و الصبر و الرضا بالقضاء

وتوبوا الي الله جميعا ايها المؤمنون لعلمكم تعلمون [و الخوف]
قال صلى الله عليه وسلم ان من افضل ايمان العبد ان يعلم ان الله
معه حيث كان رواه البيهقي في شعب الايمان في هذا الباب والطبراني
في الارسط وروي الاصبهاني في ترغيده من حديث معاذ ان المؤمن
لا يامن قلبه ولا تسكن روعته [و الرجاء] لوصف الله تعالى ضده
بالكفر قال تعالى انه لا يئس من روح الله اي رحمته الا القوم الكافرون وقال
صلى الله عليه وسلم حسن الظن من حسن العباداة رواه ابوداود
والترمذي وقال انفسل العباداة انتظار الفرج رواه البيهقي [و الشكر]
فان الله تعالى قابله بالكفر حديث قال ومن يشكر فائما يشكر لنفسه
ومن كفر فان الله غني حميد وروي ابوداود حديث من اعطي
عطاء فوجد فليجز به فان لم يجد فليئن به فمن اتني به فقد شكره ومن
كتمه فقد كفره وفي مسند الفردوس الايمان نصفان نصف
في الصبر ونصف في الشكر [و الوفاء] قال تعالى يا ايها الذين
امنوا اوفوا بالعقود وقال سبحانه و اوفوا بعهد الله اذا عاهدتم وقال
صلى الله عليه وسلم حسن العهد من الايمان رواه الترمذي وغيره
[و الصبر و الرضا بالقضاء] ومنه اليقين قال صلى الله عليه وسلم
الصبر نصف الايمان واليقين الايمان كله رواه البيهقي في الزهد و
غيره وصحوا وقفه على ابن مسعود و روى البزار حديث خمس
من الايمان من لم يكن فيه شئ منهن فلا ايمان له التسليم لامر الله
و الرضا بقضاء الله و التفويض الى الله و التوكل على الله و الصبر

والحياء والتوكل والرحمة والتواضع وفيه ترقيع الكبير وزحمة

عند الصدمة الاولى وقال صلى الله عليه وسلم من معادة ابن آدم استخارة الله ورضاه بما قضى الله و من شقائه ترك استخارة الله و سخطه بما قضى الله رواه الترمذى [والحياء] قال صلى الله عليه وسلم الحياء شعبة من الايمان رواه الشيخان [والتوكل] قال تعالى و على الله فليتوكل المؤمنون وقد عد في حديث البزار المذكور قريبا من الايمان وقال صلى الله عليه وسلم الطيرة شرك ومامنا الا ان الله يذهب بالتوكل و قال الرقى والتمائم والتولة شرك وقال العباد و الطيرة والطرق من الحجت رواهما ابوداود وغيره والتميمة ما يعلق على الصغير والتولة ما يحبس الرجل في امراته والعبادة زجر الطير والطرق الضرب بالحصى والخط في الثراب والحجت السكر [والرحمة] قال صلى الله عليه وسلم لا تنزع الرحمة الا من شقى رواه البخارى في الادب وغيره وقال من لا يرحم الناس لا يرحمه الله رواه الشيخان وقال لا يدخل الجنة الا رحيم قيل يا رسول الله كانا يرحم قال ليس ان يرحم احدكم صاحبه انما الرحمة ان يرحم الناس رواه البزار [والتواضع وفيه توقيير الكبير ورحمة الصغير وترك الكبر والعجب] قال صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر ولا يدخل النار من في قلبه مثقال ذرة من ايمان رواه مسلم و قال من لم يرحم صغيرنا و يعرف حق كبيرنا فليس منا رواه البخارى في الادب وابوداود والترمذى وفي لفظ له و يوقر كبيرنا و يامر بالمعروف وينهى عن المنكر وفي لفظ عند احمد ايس من انتهى من لم يحل كبيرنا و يرحم صغيرنا و يعرف

الصغير وترك الكبير والعجب وترك الحمد والمحمد والغضب

لعالمنا وروى الطبراني حديث ثلاثة لا يستخف بهم الامنانق ذو الشيبة
في الاحلام و ذو العلم و امام مقسط و روى ايضا ثلاث مهلكات شح مطاع
وهوى متبع و اعجاب المرء بنفسه و روى الحاكم و غيره احاديث اهل
الذار كل جمظري جواظ مستكبر و ما من رجل يتعظم في نفسه و
يختال في مشيئته الا لقي الله وهو عليه غضبان فيقول الله العجزيه
وهائي والعظمة ازارني فمن نازعني في واحد منهما ادخلته جهنم و
في لفظ قصته [و ترك الحمد و] ترك [الحمد] قال صلى الله عليه
وسلم الحمد ياكل الحسنات كما تاكل الذار الحطب رواه ابوداود و قال
لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا رواه مسلم و قال دب
اليمم داء الامم قبلكم الحمد و البغضاء هي الحالقة حالقة الدين الحالقة
الشعر رواه الترمذي و قال ان الذميمة و الحمد في الدار لا يجتمعان في
قلب مسلم رواه الطبراني و قال لا يستقيم ايمان عبد حتى يستقيم
قلبه رواه احمد [و] ترك [الغضب] قال صلى الله عليه وسلم اكمل
المؤمنين ايماننا احسنهم خلقا صححه الحاكم وروى الاصبهاني في
الترغيب حديث لا يستكمل العبد الايمان حتى يحسن خلقه ولا يشفي
غيطه وقد قال صلى الله عليه وسلم لمن قال له اوصني لا تغضب
رواه البخاري [و الذنوق بالتوحيد] ففي حديث الشعب السابق
ارفعها قول لا اله الا الله وروى احمد و غيره حديث جددوا ايمانكم قيل
يا رسول الله كيف نحدد ايماننا قال اكثروا من قول لا اله الا الله [و
تلاوة القرآن] قال تعالى ثم اردنا الكتاب الذين امطينا من عبادنا

والنطق بالترحميد وتلاوة القرآن وتعلم العلم وتعليمه والدعاء

وقال صلى الله عليه وسلم اقرءوا القرآن فانه ياتى يوم القيمة شفيعا لاصحابه رواه مسلم ومثل ابي الاعمال افضل فقال الحال المرتحل قليل وما هو قال صاحب القرآن يضرب في اوله حتى يبلغ آخره و في آخره حتى يبلغ اوله وقال افضل عبادة امتى قراءة القرآن رواهما البيهقي وروى احمد وغيره حديث اهل القرآن هم اهل الله وخاصته [وتعلم العلم وتعليمه] قال صلى الله عليه وسلم من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين رواه الشيخان وقال خصلتان لا يجتمعان في منافق حسن سمع ولا فقه في الدين رواه الترمذي وقال لكل شيء عماد وعماد هذا الدين الفقه رواه الطبراني وقال طلب العلم فريضة على كل مسلم وقال تكون فتن يصحح الرجل فيها مومنا ويمسي كافرا الا من احيا الله بالعلم رواهما ابن ماجه و قال من سئل عن علم فكتمه ألجمه الله يوم القيامة بلجام من نار رواه الترمذي وصححه الحاكم [والدعاء] قال صلى الله عليه وسلم الدعاء هو العبادة ثم قرأ هذه الآية ادعوني استجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتي الآية رواه الشيخان [والذكر وفيه الاستغفار واجتناب اللغو] قال صلى الله عليه وسلم افضل الايمان ان تحب الله وتحب للناس وتعلم لسانك في ذكر الله رواه احمد والبيهقي وقال تعالى في صفات المؤمنين واذا سمعوا اللغو اعرضوا عنه وهو شامل لكل كلام فاحش كالنميمة والغيبة والكذب واللعن والطعن والعش في القول وقد تقدم حديث الطبراني في النوم وفي الصحيحين لا يدخل الجنة نمام وقال تعالى في الغيبة ولا يغتاب بعضهم بعضا وقال صلى الله

والذكر وفيه الاستغفار واجتناب المغر والتطهر حسا وحكما
وفيه اجتناب النجاسات وستر العورة والصلاة فرضا ونفلا و

عليه وسلم يطبع المومن على الخلخال كلها الا الخيانة والكذب رواه احمد
وقال ليس المومن بالطعان ولا اللعان ولا الفاحش ولا البذي وقال
الحياء والعبي شعبتان من الايمان والبذاء والبيان شعبتان من الذفاق
وراهما الترمذي وغيره ومحكما الحكم وفي الصحيحين من كان
يومن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا او ليصمت [والتطهر حسا]
بالوضوء والغسل وازالة النجاسة [وحكما] بازالة الشعر والظفر
الريح الكريهة والختان [وفيه اجتناب النجاسات] قال صلى الله عليه
وسلم الطهور شرط الايمان رواه مسلم وفي لفظ الذمائي وعند ابن ماجة
احب اغ الوضوء وقال لا يحافظ على الوضوء الا مومن وصححه ابن حبان
وقال النظرة خمس الختان والاستحذاء وقص الشارب وتقليم
الظفار وتدف الابط رواه الشيخان وقال ان الله طيب نظيف يحب
البطافة فظفوا انذيتكم رواه الترمذي وابن ماجة ولفظه تنظفوا فان
الاسلام نظيف [وستر العورة] قال صلى الله عليه وسلم من كان يومن
بالله واليوم الآخر فلا يدخل الحمام بغير ازار رواه الترمذي وغيره
وروي ايضا عن معاوية بن حيدة قال قلت يا رسول الله عوراتنا ما نأتي
منها وما نذر قال احفظ عورتك الا من زوجتك او ما ملكت يمينك
فقال الرجل يكون مع الرجل قال ان استطعت ان لا يراها احد فافعل
قال فالرجل يكون خاليا قال الله احق ان يستحيى منه [والصلاة
فرضا ونفلا والزكوة كذلك] روى الشيخان وغيرهما عن ابن عباس

الزكوة كذلك وفك الرقاب والجود وفيه الاطعام والضيافة

انه صلى الله عليه وسلم قال لوفد عبد القيس اتدرون ما الايمان بالله شهادة ان لا اله الا الله و اني رسول الله واقام الصلوة وايتاء الزكوة ان تودوا خمس ما غنمتم و رزيا عن ابن عمر انه صلى الله عليه وسلم قال امرت ان اقاتل الناس حتى يشهدوا ان لا اله الا الله و ان محمدا رسول الله و يقيموا الصلوة و يوتوا الزكوة فاذا قالوا ذلك عصموا مني دماءهم و اموالهم وقال صلى الله عليه وسلم ان بين الرجل وبين الشرك والكفر ترك الصلوة وراه مسلم و في لفظ العهد الذي بيننا وبينهم الصلوة فمن تركها فقد كفر صححه الحاكم و روى الطبراني حديث ان للاسلام صوي و علامات كمنار الطريق و راسه و جماعة شهادة ان لا اله الا الله و ان محمدا عبده و رسوله واقام الصلوة وايتاء الزكوة و تمام الوضوء و في صحيح مسلم الصلوة نور و الصدقة برهان اي دليل على ايمان صاحبها [وفك الرقاب] قال تعالى و لكن البر من آمن بالله و اليوم الآخر الى قوله و في الرقاب و روى الشيخان حديث من اعتق رقبة اعتق الله بكل عضو منها عضوا منه من النار حتى نرجها بفرجه [والجود] روى احمد عن عمرو بن عبسة قال قلت يا رسول الله ما الايمان قال الصبر و الصماعة و روى ابو يعلى مثله عن جابر و روى من حديث انس ما صحق الاسلام محقق الشيخ شئ و روى الترمذي حديث خصلتان لا تجتمعان في مؤمن البخل و سوء الخلق [وفيه الاطعام] للطعام [و الضيافة] ففي الصحيح ان رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الاسلام خير قال تطعم الطعام

والصيام قرضا ونفلا والاعتكاف والتماس ليلة القدر والحج و

وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف وفيه من كان يومئذ
بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه [والصيام قرضا ونفلا] قال صلى الله
عليه وسلم بني الإسلام على خمس شهادة أن لا إله إلا الله وأنني رسول الله
واقام الصلوة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان وحج البيت رواه الشيخان
وقال إمامهم الإسلام ثلاثة الصلوة والصوم والزكاة رواه أحمد وروى أيضا
من حديث جرير أن رجلا قال يا رسول الله ما الإيمان قال تشهد أن لا إله
إلا الله وأن محمدا رسول الله وتقيم الصلوة وتؤتي الزكاة وتصوم
رمضان وتحج البيت وروى أبو يعلى حديث عمرى الإسلام وقواعد الدين
ثلاثة من ترك واحدة منهم فهو بها كافر حلال الدم شهادة أن لا إله
إلا الله والصلوة المكتوبة وصوم رمضان وفي صحيح مسلم الصيام حجة
أي وقاية من الفار [والاعتكاف] روى ابن حبان في صحيحه وغيره
حديث إذا رأيتم الرجل يعتاد المساجد فاشهدوا له بالإيمان فإن الله يقول
إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر الآية [والتماس ليلة القدر]
أي طلبها في ليالي رمضان بأحياؤها لا صبره في الأحاديث الصحيحة
وفي الصحيحين من قام ليلة القدر إيمانا واحتسابا غفر له ما تقدم
من ذنبه ومذهبنا اختصاصها بالعشر الأخير وبارتارة [والحج و
العمرة] فرضا ونفلا قال تعالى وائتموا الحج والعمرة لله وتقدم في حديث
بني الإسلام على خمس عدل الحج منها وروى البزار وغيره حديث
الإسلام ثمانية إمامهم الإسلام مهم والصلوة مهم والزكاة مهم وحج البيت
مهم والصيام مهم والأمر بالمعروف مهم والنهي عن المنكر مهم و

العمرة والطواف والفرار بالدين وفيه الهجرة والوفاء بالنذر والتحرى في الايمان واداء الكفارات والتعفف بالنكاح

الجهاد في سبيل الله مهم وقد خاب من لا مهم له وروى ابن حبان في صحيحه من حديث ابي سعيد الخدري ان الله تعالى يقول ان عبدا صححت له جمعة و رسعت عليه في المعيشة يمضي عليه خمسة ايام لا يغدو الى الحرم [والطواف] لانه بمنزلة الصلاة بل فضله قوم عليها وفي المستدرک حديث الطواف بابيت صلاة [والفرار بالدين وفيه الهجرة] من دار الكفر والفسق روى احمد عن عمرو بن عبسة قال قال رجل يا رسول الله اي الايمان افضل قال الهجرة قال وما الهجرة قال ان تهجر السوء قال فاي الهجرة افضل قال الجهاد [والوفاء بالنذر] قال تعالى يوفون بالنذر [والتحرى في الايمان] بحفظها والحلف بما يجوز الحلف به قال تعالى واحفظوا ايمانكم وقال صلى الله عليه وسلم من حلف على يمين مبر يقطع بها مال امرئ مسلم لقي الله وهو عليه غضبان رواه الشيخان وقال من حلف بغير الله فقد كفر او اشرک رواه ابو دارد و الترمذی وصححه الحاكم [واداء الكفارات] لانها من الامانة اذ هي من حقوق الله تعالى وفي حديث الصحیحین دين الله احق بالقضاء [والتعفف بالنكاح] قال صلى الله عليه وسلم يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج فانه انقض للفرج و احصن للبصر وقال اني انا و اقوم و اصوم و انظر و اتزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني رواهما الشيخان وروى الترمذی و غيره حديث اربع من سنن المرملین

والقيام بحقوق العيال وبر الوالدين وتربية الاولاد وصلة الرحم

الحياء والتعطر والسواك والذكاح [والقيام بحقوق العيال] قال صلى الله عليه وسلم ابدأ بمن تعول رواه الشيخان وقال افضل الدينار دینار يغفقه الرجل من عياله رواه مسلم وقال كفى بالمرء ائماً ان يضع من يقوت رواه ابو داود وعنه مسلم معناه [وبر الوالدين] قال تعالى وقضى ربك ان لا تعبدوا الا اياه وبالوالدين احسانا الايتبن وروى الشيخان عن ابن مسعود قال قلت يا رسول الله اى الاعمال افضل قال الصلوة لوقتها قلت ثم اى قال بر الوالدين قلنا ثم اى قال الجهاد فى سبيل الله وروى الترمذى وغيره حديث رضى الرب فى رضى الوالد وخط الرب فى مخط الوالد [وتربية الاولاد] قال صلى الله عليه وسلم من كان له ثلاث بذات يودبهن ويكفهن وبرحمهن فقد وجبت له الجنة البقرة رواه البخارى فى الادب وروى ابو داود والترمذى حديث من كانت له ثلاث بذات او ثلث اخوات او ابنتان او اختان فاحسن محبتهم واتقى الله فيهن فله الجنة وروى الترمذى حديث لان يودب الرجل ولده خير من ان يتصدق بصاع وحديث ما نحل والد ولدا افضل من ادب حسن وروى البخارى فى الادب عن ابن عمر انه قال انما هما هم الله الابوار لانهم يروا الآباء والابناء كما ان لوالدك عليك حقاً كذلك لولدك عليك حقاً لطيفة من قواعد الشرع ان الرادع الطبعي يغني عن الرادع الشرعي مثاله شرب الخمر والحرام وكذا الخمر ورتب الحد على الثاني دون الاول لنفرة النفوس منه فوكلت الى طبعها والوالد والولد مشتركان في الحق وبالغ الله تعالى في

وطاعة السادة والرفق بالعبيد والقيام بالامورة مع العدل و
متابعة الجماعة وطاعة اولي الامر والاصلاح بين الناس وفيه

كتابه العزيز في الوصية بالوالدين في مواضع دون الولد وكولا الى الطبع
لانه يقضي بالشفقة عليه ضرورة [وصلة الرحم] قال صلى الله عليه
وسلم لا يدخل الجنة فاطم رضى الله عنه رواه الشيخان [وطاعة السادة] روى
البخاري وغيره حديث ان العبد اذا نصح لسيدته واحسن عبادة ربه
فله اجر مرتين [و الرفق بالعبيد] قال صلى الله عليه وسلم
اخوانكم جعلهم الله تحت ايديكم فمن كان اخوه تحب يده فليطعمه
من طعامه وليلبسه من لباسه ولا يكلفه ما يغلبه فان كلفه ما يغلبه
فليعذه رواه الشيخان وقال صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة من
الملكة وساله رجل كم اعفو عن الخادم فقال كل يوم سبعين مرة
وراهما الترمذي وغيره وروى البخاري في الادب وغيره عن علي كان
آخر كلام النبي صلى الله عليه وسلم الصلوة الصلوة واتقوا الله فيما
ملكتم ايمانكم وروى الحاكم وغيره حديث اكمل المؤمنين ايمانا
احسنهم خلقا : اطفهم باهله [والقيام بالامورة مع العدل] لانها من
مصالح الامة وقال تعالى و اذا حكمتم بين الناس ان تحكموا بالعدل و
في الصحيحين حديث مبيعة يظلم الله في ظل عرشه امام عادل الى آخر
الحديث وروى البزار حديث للاعلام علامات كمفار الطريق شهادة ان لا اله
الا الله وانام الصلوة وايتاء الزكاة والحكم بكتاب الله وطاعة النبي الامي
والمسلمين على بنى آدم [ومتابعة الجماعة] ففي الحديث السابق و
نظم الجماعة وروى الترمذي والنسائي حديث امركم بخمس الله

قتال الخوارج والبغاة والمعاونة على ابر وفيه الامر بالمعروف
والنهي عن المنكر و اقامة الحدود والجهاد وفيه المراقبة

امرني بهن السمع والطاعة والجهاد والهجرة والجماعة فانه من فارق
الجماعة قيد شبر فقد خلع ربة الاسلام من عنقه الا ان يراجع [وطاعة
اولي الامر] قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا اطيعوا الله واطيعوا
الرسول واولي الامر منكم وفي الحديث السابق وطاعة اولي الامر و
روى ابو داود وغيره حديث اوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة ولو لعبده
حبشى وروى الطبراني بسند ضعيف الاسلام عشرة ائمة شهادة ان لا
اله الا الله وهي الملة والثانية الصلوة وهي الفطرة والثالثة الزكاة و
هي الطهارة والرابعة الصوم وهي الجنة والخامسة الحج وهي الشريعة
والسادسة الجهاد وهي العروة والسابعة الامر بالمعروف وهو الوفاء
والثامنة النهي عن المنكر وهي الحجة والتاسعة الجماعة وهي اللفة
والعاشرة الطاعة وهي العصمة [والملاح بين الناس وفيه قتال
الخوارج والبغاة] قال تعالى وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فاصحوا
بينهما الا يتينا [والمعاونة على البر] قال تعالى وتعاونوا على البر
والتقوى [وفيه الامر بالمعروف والنهي عن المنكر] وروى في الاحاديث و
روى مسلم حديث من راي منكم منكرا فليغيره بيده فان لم يستطع
فبلسانه فان لم يستطع فبقلبه وذلك اضعف الايمان [و اقامة الحدود]
قال تعالى ولا تأخذكم بهما رافة في دين الله ان كنتم تؤمنون بالله
واليوم الآخر وقال صلى الله عليه وسلم انما اهلك الذين من قبلكم
انهم كانوا اذا سرق فيهم الشريف تركوه واذا هرق فيهم الضعيف اقاموا

وامانة الامانة ومنها الخمس والقرض مع وفائه واكرام الجار
وحسن المعاملة وفيه جمع المال من حله وانفاق المال في

عليه الحمد رواه الشيخان وقال إقامة حد من حدود الله خير من
سطر أربعين ليلة في بلاد الله وقال اقيموا حدود الله في القريب و
البعيد ولا ياخذكم في الله لومة لائم رواهما ابن ماجة [والجهاد] و
تقدم في عدة احاديث [وفيه المراقبة] قال صلى الله عليه وسلم كل ميت
يُختم على عمله الا الذي مات مرابطا في سبيل الله فانه ينمى له عمله
الى يوم القيمة ويامن فتحة القبر رواه الترمذي [واداء الامانة] قال الله
تعالى ان الله يامركم ان توردوا الامانات الى اهلها وقال صلى الله عليه
وسلم لا ايمان لمن لا امانة له رواه احمد وقال المومن من امته الخاص
على دوائهم واموالهم محكمة الحاكم وتقدم حديث بطبع المومن على
الخلال كلها الا الخيانة وروي الطبراني حديث ناصبوا في العلم فان خيانة
احدكم في علمه اسد من خيانتة في ماله [ومنها الخمس] من المغنم
كما سبق في حديث الشيخين [و القرض] لانه اعانة على كشف كره
[مع وفائه] لانه من الامانة وفي صحيح مسلم حديث خباركم احسنكم
قضاء [واكرام الجار] قال صلى الله عليه وسلم من كان يومئذ بالله واليوم
الآخر فلا يؤذ جاره رواه الشيخان وروى الترمذي حديث احسن الى
جارك تكن مومنا [وحسن المعاملة] وتقدم في حديث المومن
من امته الناس على اموالهم [وفيه جمع المال من حله] قال
صلى الله عليه وسلم ان التجار يبعثون يوم القيمة فجارا الا من اتقى
الله وبرر صدق رواه الترمذي وصححه ابن ماجة وقال صلى

حقه وفيه ترك التبذير والسرف ورد السلام وتشميت العاطس
وكف الضرر واجتناب اللهو واماطة الاذن عن الطريق

الله عليه وسلم ايها الناس ان احذكم لن يموت حتى يستكمل رزقه
فاتقوا الله واجملوا في الطامب خذوا ما حل ودعوا ما حرم رواه ابن
ماجة [وانفاق المال في حقه وفيه ترك التبذير والعرف] قال
صلى الله عليه وسلم ان الله كره لكم اضاءة المال رواه الشيخان وقال
ابن عباس في قوله تعالى وما انفقتم من شيء فهو يخلفه قال
في غير اسراف ولا تقتير وفي قوله ولا تبذر تبذيرا الآية التبذير انفاق في
غير حق رواهما البخاري في الادب [ورد السلام] قال تعالى واذا
حديثكم بآية فحيوا باحسن منها او ردوها وفي الاحاديث الصحيحة
الامر به وورد عدة من الايمان في حديث الجزار ثلاث من الايمان
الانفاق من الاقتار وبذل السلام والانصاف من نفسك رواه الطبراني
بلفظ من جمعهم فقد جدد الايمان [و تشميت العاطس] قال
صلى الله عليه وسلم حق المسلم على المسلم خمس رد السلام وتشميت
العاطس الحديث رواه الشيخان وفي لفظ لمسلم حق المسلم على
المسلم ست اذا لقيه فسلم عليه واذا عطس فحمد الله فشمته الحديث
وروى البخاري حديث اذا عطس احدكم وحمد الله كان حقا
على كل مسلم سمعه ان يقول له برحمك الله [وكف الضرر] عن
الناس قال صلى الله عليه وسلم لا ضرر ولا ضرار رواه الدارقطني وغيره
[واجتناب اللهو] قال صلى الله عليه وسلم لست من كدر ولا
الددر منى وقال الاشارة شر وقال ابن عباس في قوله تعالى ومن

خاتمة العلم اس العمل وهو ثمرته وقيل له معه خير من كثيرة مع
جهل فمن ثم كان افضل من صلوة النافلة وافضل اصول الدين

الناس من يشتري لهو الحديث الغناء واشباهه رواهما البخارى في الادب
في باب اللهو والدد اللهو والباطل والاشرة العبث وروى ابن ابي الدنيا
في ذم الملاهي حديث الغناء يذبت النفاق في القلب و في مسند
البخاري بسند صحيح عليكم بالرمي فانك من خير لهوكم وفيه ايضا بسند
صحيح كل شيء ليس فيه ذكر الله فهو هوى لغو الا اربع مشي الرجل
بين العريتين وتاديبه فرسه وملاعبته اهلته وتعليده السباحة و
عند ابن ماجه نحوه [واماطة الاذى عن الطريق] قال صلى الله
عليه وسلم ايمان بضع وستون اود سبعون شعبة فانفعها قول لا اله
الا الله وادناها اماطة الاذى عن الطريق رواه مسلم [خاتمة العلم
اس العمل] فلا يصح عمل بدونه [وهو] اي العمل [ثمرته] اي العلم
خلا ينفع علم بلا عمل بل يضر [وقيل له] اي العمل [معه] اي العلم [خير
من كثيرة مع جهل] لان من عمل بلا علم كان فسادا اكثر من صلاحه
[فمن ثم] اي من اجل ذلك [كان] العلم كما قال الشافعي
رضي الله عنه [افضل من صلوة النافلة] لانه فرض عين اركافية
والفرض افضل من النفل لحديث البخاري السابق اول التصوف
وقد قال صلى الله عليه وسلم فضل العالم على العابد كفضلي على ادناكم
وقال فقيه واحد اشد على الشيطان من ائف عابد رواهما الترمذي
وغيرة وقال فضل العلم احب الى الله من فضل العبادة رواه الحاكم وفي
لفظ عند الطبراني قليل العلم خير من كثير العبادة وكفى بامرء

فالتقصير فالحديث فالاصول فالفقه فالآلات على حسبها فالطب
وتحريم علوم الفلسفة كالمنطق و الصلوة افضل من الطواف

فقال اذا عبد الله وكفى بالمرء جهلا اذا اعجب بربه وفي لفظ عند
يسير الفقه خير من كؤير العبادة وفي صحيح مسلم حديث اذا مات
ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث صدقة جارية و علم ينفع به الحديث
وفي لفظ لابن ماجه ان مما يلحق المؤمن من عمله و حسناته بعد
موته علما نشره وكان صلى الله عليه وسلم يدعو اللهم اني اعوذ بك من
علم لا ينفع رزاه الحاكم وغيره و قال كل علم و بال على صاحبه يوم القيامة
الا من عمل به رزاه الطبراني [وافضله اصول الدين] لتوقف اصل
الايمان اركما له عليه [التقصير] لتعلقه بكلام الله اشرف الكلام [فالحديث]
لتعلقه بكلام النبي صلى الله عليه وسلم [فالاصول] و قدم على الفقه
لشرف الاصل على الفرع [فالفقه] اشرف من غيره للاحاديث السابقة
فيه [فالآلات] من النحو و الصرف و اللغة و المعاني و غيرها [على حسبها]
اي قدرها في الحاجة اليها [فالطب] يليها في الغصيلة وهو من فروع
الكفاية ايضا صرح به في الرضة و غيرها [و تحريم علوم الفلسفة
كالمنطق] باجماع السلف و اكثر المعتبرين من الخلف و من صرح
بذلك ابن الصلاح و الذوي و خلق لا يحصون وقد جمعت في تحريمه
كتبا نقلت فيه نصوص الائمة في الحط عليه و ذكر الحفاظ سراج الدين
القزويني من الكنفية في كتاب الفقه في تحريمه ان الغزالي
رجع الى تحريمه بعد ثنائه عليه في اول المستصفى و جزم السافى
من اصحابنا و ابن رشيد من المالكية بان المشتغل به لا تقبل روايته

و هو من غيره الكلام في الاكثار والنفل بالمبيت

و الصلوة افضل من الطواف [و سائر العبادات على الاصح
لحديث خيرا عمالك الصلوة راحة المحاكم وغيرها ولانها تجمع من
القرب ما لا يجمع غيرها من الطهارة وامتقبال القبلة والقراءة وذكر
الله والصلوة على رسوله و يمنع فيها كل ما يمنع في غيرها و تزيد بالمنع
من الكلام والمشي وغيرها وقيل الصوم افضل لحديث الصحيحين
كل عمل ابن آدم له الا الصوم فانه لي و انا اجزي به وقيل الطواف
افضل منها وقيل للغرباء بمكة وقيل الحج افضل منها لاجهاده البدن والمال و
لانادعينا اليه في الاسلاب فاشبه الايمان و لانه لا يتصور وقوعه ففلا ان
احياء الكعبة به فرض كفاية فكل من قام به ففعله موصوف بالفرضية
وقيل الصلوة افضل بمكة و الصوم افضل بالمدينة [و هو] اي
الطواف افضل [من غيره] اي من العبادات حتى من العمرة
روى الارزقي ان انس بن مالك قدم المدينة فركب اليه عمر بن
عبد العزيز فسأله الطواف افضل ام العمرة فقال الطواف وقيل العمرة
افضل منه قال المحب الطبري في تاليف له في المسألة وهو خطأ
ظاهر وادل دليل عليه مخالفة السلف فانه لم ينقل تكرارها عن
النبي صلى الله عليه وسلم فمن بعده بل كره مالك و احمد تكرارها في
العام واجمعوا على استحباب تكرار الطواف [و الكلام في الاكثار] اي فيمن
اراد الا تكثار من نوع واحد ويكون غالبا عليه ويقتصر على الاخر من المذاك
منه المذكور من الصلوة ثم الطواف افضل له و الا فحسب يوم افضل
من ركعتين بلا خلاف وكذا عمرة افضل من طواف واحد لاشتمالها

ونفل الليل ثم وسطه فأخبره والقرآن من سائر الذكر وما

عليه وزيادة نبيه على ذلك النووي في شرح المذهب والمحجب الطبري في تاليفه المذكور [والنفل ببيت] افضل منه خارجه حتى من مسجد مكة والمدينة لحديث الصحيحين ايها الناس صلوا في بيوتكم فان افضل صلاة المرء في بيته الا المكتوبة وقيدة الشيخ في المذهب بتطوع النهار ومعجب منه النووي في شرحه وقال ابن السبكي في الاشياء والنظائر لعلة اشار به الى انه في البيت حيث يظهر في المسجد افضل لا حيث يخفى قال وهو حسن [ونفل الليل] افضل من نفل النهار لحديث مسلم افضل الصلاة بعد الفريضة صلاة الليل [ثم وسطه] اي ثلثه الوسط افضل من طرفيه [فأخبره] افضل من اوله وهو بعد الوسط سئل صلى الله عليه وسلم اي الصلاة افضل بعد المكتوبة فقال جوف الليل رواه مسلم وقال احب الصلاة الى الله صلاة داود كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه وقال ينزل ربنا كل ليلة الى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الاخير فيقول من يدعوني فاستجب له من يسألني فاعطيه من يستغفرني فاعفله رواهما الشيخان [والقرآن] افضل [من سائر الذكر] للحديث الآتي [وهما] اي القرآن والذكر افضل [من الدعاء] لم يشرع [روى الترمذي وحمفه عن ابي سعيد الخدري] قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الرب تبارك وتعالى من شغله القرآن وذكرني عن مما لقي اعطيته افضل ما اعطى السائلين وفضل كلام الله على سائر الكلام كفصل الله على خلقه وفي لفظ

من الدعاء حيث لم يشرع و حرف تدبر من حرفي غيره

في مسند البزار يقول الله من شغله قراءة القرآن عن دعائي اعطيته افضل ثواب الشاكرين و روى الترمذي حديث ما تقرب العباد الى الله بمثل ما اخرج منه و روى البيهقي في الشعب حديث قراءة القرآن في الصلوة افضل من قراءة القرآن في غير الصلوة و قراءة القرآن في غير الصلوة افضل من التسبيح و التكبير اما الدعاء حيث شرع وكذا الذكر فهو افضل اتباعا [و حرف تدبر] افضل [من حرفي غيره] قال تعالى كتاب انزلناه البك مبارك ليدبروا آياته و قال تعالى و رتل القرآن ترتيلا و روى الشيخان عن ابي وائل قال فدرنا على عبد الله فقال رجل قرأت المفضل الباهرة فقال هَذَا كَهْدُ الشَّعْرِ و روى احمد عن عايشة انه ذكر لها ان ناسا يقرءون القرآن في الليل مرة او مرتين فقال اولئك قروا و لم يقرؤا كذت اقوم مع النبي صلى الله عليه وسلم ليلة النمام فكان يقرأ سورة البقرة و آل عمران و النساء فلا يمر بآية فيها تخويف الا دعا الله و استعان و لا يمر بآية فيها استبشار الا دعا الله و رغب اليه و روى الترمذي وغيره حديث يقال لصاحب القرآن اقرأ و ارق و رتل كما كنت ترتل في الدنيا فان منزلتك عند اخراية تقرها و روى ابو عبيد عن ابي حمزة قال قلت لابن عباس اني سريع القراءة قال لان اقرأ البقرة في ليلة فاتدبرها و او تلها احب الي من ان اقرأ القرآن اجمع هذمة و روى اصحاب الصنف حديث لا يفتنه من قرأ القرآن في اقل من ثلث و روى البخاري عن انس قال كانت قراءة النبي صلى الله عليه وسلم مدا و روى

و بالمصحف والجهر حيث لا رياء والسكوت من التكلم
الافني حق و مخالطة الناس وتحمل اذام من اعتزا لهم

ابوداود و الترمذى و النسائي عن ام سلمة انها نعتت قراءة رسول الله
صلى الله عليه وسلم قراءة منمورة حرفا حرفا [و] القراءة [بالمصحف]
افضل منها عن ظهر قلب لان النظر فيه عبادة حتى كره جماعة من السلف
ان يمضى على الرجل يوم لا ينظر في مصحفه وروي ابو عبيد حديث فضل
قراءة القرآن نظرا على من يقرأه ظهرا كفضل لغريضة على الخافلة و اسفاده
ضعيف و في الشعب للبيهقي باسانيد ضعيفة حديث قراءة القرآن في
غير المصحف الف درجة و قراءته في المصحف تضعف على ذلك الى
الفي درجة و حديث اعطوا اعيانكم حظها من العبادة قالوا وما هو قال
النظر في المصحف وفيه بسند صحيح موقوف على ابن مسعود انه قال
في المصحف [و الجهر] افضل من الاسرار [حيث لا رياء] يخاف
لان نفعه متعدد للسامعين و اما اذا خاف الرياء فالاسرار وعليه يحمل
حديث الترمذي الجاهر بالقرآن كاجاهر بالصدقة و المسر بالقول كالمسر
بالصدقة [و السكوت] افضل [من التكلم] ولو استوت مصلحتهما [الا
في حق] قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل كلام ابن آدم عليه لا له
الا امرا بمعروف او نهيا عن منكر او ذكر الله تعالى و قال لا تكثروا
الكلام بغير ذكر الله فان الكلام بغير ذكر الله قسوة القلب و ان ابعد
الناس من الله القلب القاسي و قال اذا اصبحت ابن آدم فان الاعضاء
كلها تكفر^(٢) اللسان فتقول له اتق الله فينا مادما ننجي بك فان

(٢) اي تذل و تخضع في القاموس التكفير ان يخضع الانسان لغيره •

وهو حيث يخاف الفتنة والكفاف من الفقر والغنى

استقممت استقمنا وإن اعوججت اعوججنا وقال لعقبة بن عامر
وقد سألته ما النجاة أمسك عليك لسانك وامسك يديك وقال
لسفيان وقد سألته ما أخوف ما تخاف على هذا واخذ بلسانه وقال
إنه توفي رجل فبشرة رجل بالجنة فقال صلى الله عليه وسلم
ألا تدري فلعله تكلم بما لا يعنيه رآها كلها الترمذي وغيره وفي
الصحيحين أن العبد يتكلم بالكلمة ما يتبين فيها يزل بها إلى النار أبعد
ما بين المشرق والمغرب وروى البخاري حديث من يضمن لي
ما بين الحديدة ورجليه ضمن له الجنة وقوله ما يتبين أي يتذكر في
أنها خير أم لا والمستثنى في الحديث الأول هو المراد بقولي إلا في حق
[ومخالطة الناس وتحمل أذاهم] أفضل [من اعتزالهم] قال
صلى الله عليه وسلم المؤمن الذي يخالط الناس ويصبر على أذاهم
خير من الذي لا يخالط الناس ولا يصبر على أذاهم رواه البخاري
في الأدب وغيره [وهو] أي اعتزالهم أفضل [حيث يخاف
الفتنة] في دينه بموافقتهم على ما هم عليه وعليه يحمل حديث عقبة
السابق وليس عليك بيدك و حديث البخاري يوشك أن يكون خير
مال المحلم غنم يتبع بها شعف الجبال ومواقع القطر يفر بدينه من
الفتن و حديث الصحيحين أي الناس أفضل قالوا من جاهد بماله
ونفسه قال ثم مه قالوا الله ورسوله أعلم قال ثم مو من يعتزل الناس
في شعب يتقي ربه ويدع الناس من شدة وروى ابن أبي الدنيا في
كتاب العزاة أن أعجب الناس إلى رجل يومن بالله ورسوله ويقدم

الصلوة و يوتي الزكوة و يعمر ماله و يحفظ دينه و يعتزل الناس
و روي البيهقي في الزهد من حديث ابي هريرة مرفوعا يا قبي على
الناس زمان لا يسلم لذي دين دينه الا من هرب بدينه من شاهر الى
شاهر ومن جحر الى جحر فاذا كان ذلك الزمان لم تذل العيشة الا بسخط
الله فاذا كان ذلك كذلك كان هلاك الرجل على يد زوجته و واده
فان لم تكن له زوجة ولا ولد كان هلاكه على يدي ابويه فان لم يكن له
ابوان كان هلاكه على يدي قرابته او الجيران قالوا كيف ذلك يا
رسول الله قال يعيرونه بضيق المعيشة فعند ذلك يورد نفسه الموارد
التي يهلك فيها نفسه [والكفاف] افضل [من الفقر والغنى]
قال صلى الله عليه وسلم قد افلح من اسلم و زرق كذا فاقنعه الله
بما رزقه و قال طوبى لمن هدى للاعلام و كان عيشه كفافا و قنع به و قال
اللهم اجعل رزق آل محمد كفافا روي الاول و الاخر مسلم و الثاني
الترمذي و روي ايضا حديث ان اغبط اوليائي عدي لمومن خفيف
الحاذ ذر حظ من الصلوة احسن عبادة ربه و اطاعة في السر و كان غامضا
في الناس لا يشار اليه بالاصابع و كان ورقة كفافا فصبر على ذلك و
روي مسلم حديث يا ابن آدم ان تبذل الفضل خير لك و ان
تمسكه شر لك ولا تلام على كفاف و قيل الفقير مع الصبر افضل للحديث
الصحيح يدخل فقراء المسلمين الجنة قبل اغذياتهم بنصف يوم
وهو خمسمائة عام و عند الترمذي اللهم احيني مسكينا و امتني مسكينا
و احشرنى في زمرة المساكين يوم القيامة و قيل الغنى مع الشكر
افضل للحديث الصحيحين ذهب اهل الدثور بالاجور الحديث
[وفضل قوم (الزكوا على الاكثساب) بالاعراض عن اعباءه اعتمادا للقلب

ففضل قوم التوكل على الاكتساب وعكس قوم وفضل آخرون باختلاف الاحوال والمختار عندي انه لا ينافي التوكل الكسب ولا ادخار قوت سنة وكل اقامه الله على ما يريد لانتظام الوجود

على الله تعالى [وعكس قوم] فغضوا الاكتساب على تركه [وفضل آخرون باختلاف الاحوال] فمن يكون في تركه لا يتسخط عند ضيق الرزق عليه ولا يتطلع الي سوال احد من الخلق فالتوكل في حقه افضل لما فيه من الصبر والمجاهدة للنفس ومن يكون في تركه بخلاف ما ذكر فالاكتساب في حقه افضل حذرا من التسخط والتطلع [والمختار عندي انه لا ينافي التوكل الكسب] بل يكون مكتسبا متوكلا بان يرضي بما قسم له ولا يتطلع الي اكثر منه وقد قال عمر رضي الله عنه لقوم قعدوا وادعوا التوكل بل انتم متاكولون انما المتوكل الذي يلقي بذره في الارض ويتوكل رواه البيهقي وفي رسالة الغشبري عن سهل بن عبد الله التوكل حال النبي صلى الله عليه وسلم والكسب سنة فمن قوي على حاله فلا يترك سنته ويقرب من ذلك حديث ادع ناقتي و اتوكل فقال اعقلها وتوكل [ولا] ينافيه ايضا [ادخار قوت سنة] فقد كان صلى الله عليه وسلم يدخر قوت عياله سنة كما في الصحيحين وهو حيد المتوكلين [وكل] من الخلق [اقامه الله على ما يريد] سبحانه من الحالة التي هو عليها من كسب وترك وعلم وعمل وارتفاع وانخفاض وغير ذلك [لانتظام الوجود] ان اوترك الناس كلهم الكسب لتعطلت المصالح والمعاش [و

وتفاوت المراتب لا راد لقضايه ولا معقب لحكمه *

تفاوت المراتب [في الدنيا والآخرة] لا راد لقضايه [بالدفع] ولا معقب
لحكمه [بالنقض سبحانه وتعالى وهذا اخر ما اوردناه والله اعلم *
قد وقع الفراغ من طبع هذا الكتاب في شهر ربيع
الثاني سنة ١٢٨١ احدى و ثمانين بعد الالف
و المائتين من السنة الهجرية على هاجرها
الصلوة والسلام والحمد لله
على القمام

مزيل اغلاط اتمام الدراية

صفحة	سطر	غلط	صحيح
١	٢	الاحوال	الاموال
ايضا	١١	الغاية	النفاية
٢	٣	تقاية	نفاية
ايضا	١٨	تنما ته	تتم اذنه
٣	٢٠	الامراض	الامراض
ايضا	٢١	فخذ	فخذ
٤	١٤	وقرة	وقرة
ايضا	١٥	المعاضى	المعاضى
٥	١٢	بالفاظ	بالالفاظ
ايضا	١٨	المكشل	المشكّل
٧	٧	انمهاك	انهماك
ايضا	٩	نبهارند	بنهارند
ايضا	١٤	ان يكون	ان يكون معجزة لنبي جاز ان يكون
ايضا	١٨	[حق] للمعمور	للمعمور [حق]
٨	٥	الاخر	للاخر
ايضا	٧	فنائيم	فنائيم
ايضا	١٤	رواه	روى
ايضا	١٧	اعطينا	اعطينا
ايضا	٢٠	الصحيح	الصحيح

معجم	مطار	غلام	صحيح
٩	٢	يغث	يغيث
١٠	١٩	قصارون	تصارون
١٣	٣	اتبغه	انبعه
١٤	٢	يغلى	يغلى
ايضا	٣	يقعون	ثم يقعون
ايضا	١٨	بقول بالوقف	بالوقف
١٦	١٠	صلى	[صلى
ايضا	١٧	فخيله	فخيله
ايضا	٢١	الاحفاق	الاحقاق
١٧	١٢	الانبياء	الانبياء
ايضا	٢١	اعلموا	اعلموا
١٩	٦	اذ	اذا
٢٠	٥	بريون	بريون
٢٠	١٦	حال	خال
٢١	٢	الاعجاز للاعجاز	للاعجز
ايضا	٢	توفيقا	توفيقا
ايضا	٧	ادابه	ادائه
ايضا	ايضا	غيره	غير
ايضا	١١	امتدرك	استدركت
ايضا	١٣ } ١٨	تحمير	التخمير
٢٢	٢	التوراة	التورية

صغدة	سطر	فلاط	مصحف
٢٢	٤	والاقتصار والاعتصار والاقتصا	مصحف
ايضا	ايضا	وقولنا *	*
ايضا	٥	وان انزل القرآن لغيره ايضا *	*
ايضا	٩	توقيفا	توقيفا
ايضا	ايضا	يتوقف	بتوقيف
ايضا	١٣	عنينة	عنينة
ايضا	ايضا	بالواقعة	بالواقعة
ايضا	١٤	التخبير	التخبير
ايضا	١٥	الذعين	التسعين
ايضا	١٦	وخجان	رجحان
ايضا	١٧	بالتوقيف	بالتوقيف
٢٣	٦	مثل اسحق	اسحق
ايضا	٧	ور	و
ايضا	٩	ذلك	في ذلك
ايضا	١٠	بالتفصيل	بالتفضل
ايضا	١٠	حديث	حديث مسام
ايضا	١١	وسنام	وحديث الترهلى وسنام
			آي القرآن اية الكروبي وسنام
ايضا	١٣	بعضه	في الله بضعه
ايضا	١٤	ايه	آية
ايضا	١٥	التخبير	التخبير

صفحة	مطر	غلاط	صحيح
٢٣	١٦	اعجازة	اعجازة
ايضا	٢٠	فليمثودوا	فليمثودو
٢٤	٦	والعالم	والعارف
ايضا	٨	الدين شهلزا	الدين شاه اروا
ايضا	١٠	الرفوع	الرفوع
ايضا	ايضا	لناوبل	التاويل
ايضا	١١	فاعتفر	فاعتفر
ايضا	١٢	نص من	فيه نص من
ايضا	١٦	او بالكمة	ام بمكة
ايضا	١٨	المدني	اي المدني
ايضا	ايضا	عشرون	بضع وعشرون
ايضا	٢٠	الاجزاب	الاحزاب
ايضا	٢٠	والهجرات	والهجرات
ايضا	٢١	السورة	السور
٢٥	٧	قرأه	وقرأته
٢٦	٣	طغيل	الطغيل
ايضا	٦	الحديث	الحديث
ايضا	١٠	اخرجو	اخرجوا
ايضا	١٤	الدين	الدين
ايضا	١٧	انسان	امنان
ايضا	١٩	اثنتا عشرة	اهل عشرة

مصحف	مطر	فلط	مصحح
٢٧	١	بذات	بذات
ايضا	ايضا	لبيداء	ازالبيداء
ايضا	٢	بمعى فى	بمعى
ايضا	١١	مخزومة	مخزومة
ايضا	١٤	المرصيع	المرصيع
٢٨	٩	ر وبى	فرجعنا ر وبى
٤٩	١	قال البلقني وابة	و آية
ايضا	٢	من الصيقي	الصيقي
ايضا	٣	فزا	قراه
ايضا	٥	بتعشي	ليتعشي
ايضا	٨	[قال البلقيني]	قال البلقيني
ايضا	١٢	اميه	اميه
ايضا	١٨	وارلهن	اولهن
ايضا	١٩	عصية	عصبة
ايضا	٢٠	ويجلسه	مجلسه و
٣٥	١٣	اغداة	اغداة
٢١	١	روى	روى
ايضا	٨	وذلك مرفوع	مرفوع وذلك منا
ايضا	٩	يتخرج	يتخرج
ايضا	٢١	[وآية الحجاب]	الحجاب و[آية
٣٢	١	الصلوة	والصلوة

صفحة	سما	غاط	صح ح
٣٢	٢	اولا	ارل
ايضا	٥	اتخذوا	واتخذوا
ايضا	٦	امرتهن بالحجاب	امرتهن
ايضا	١٢	قال	قل رسول الله
ايضا	١٣	جاوزت بحرا	جاوزت بحراء
ايضا	ايضا	فاستطيت	فاستطيت
ايضا	١٤	وشمالي	ومن شمالي
٣٢	١٧	ام سلمه	ابي سلمه
ايضا	٢٠	فرجعت	فرجعت
٣٣	٧	لسوال	السوال
ايضا	١٥	اعن بن	عن ابن
٣٤	٢	يعمل	يعمل
ايضا	٣	ندم	قدم
٣٥	١	الله	الله
ايضا	١٦	قراء	قرا
٣٦	٣	عن	بن
ايضا	٤	ايه	ايه
ايضا	١٢	ابن	بن
ايضا	١٥	لنبي	النبي
ايضا	١٩	اسحاق	ابي اسحاق
٣٧	٢	ذريته	ذريته

مفرد	سطر	عاط	مجمع
٣٧	٤	ابوزيد	ابوزيد
ايضا	٥	عمران	عمران بن الحصين
ايضا	١٢	طريق	طريق عاصم
ايضا	١٥	قرائه	اقراءه
٣٨	٧	انس	انس ايضا
٣٩	٣	يانبي	يانبي
ايضا	١٥	هو	هي
ايضا	٢٠	الواو	الوازي
٤٠	١٣	لي	الي
ايضا	١٦	واوا	دواوا
٤٢	١٤	ظاهر	ظهيري ظهراء
٤٣	٥	العقلاء	العاقل
ايضا	٢١	الخلاف	لخاف
٤٥	١١	وخص	وقل خص
ايضا	١٩	يعني	بغير
ايضا	٢٠	اللائي	اللائي
٤٧	١٩	الجمال	المجمال
ايضا	١٩	تنزله	تنزله
٤٨	١١	مدموخ	مدموخ في القرآن
٥١	٢١	رجل من اقصى	من اقصى المدينه
		المدينه بصعي	رجل بصعي

مصنفه	مطر	غلط	جميع
ايضا	ايضا	النجا	الجار
٥٣	٥	داداء	والاداء
ايضا	١٥	الفاضل	الفاصل
٥٢	ايضا	ومن	قال ومن
ايضا	١٨	مصنفها	مصنفها
ايضا	١٩	بصحة	بصحة نسبه
٥٨	٣	معذلك	مع ذلك
ايضا	١٥	لعدي	العدي
٥٩	٥	قال	قال
ايضا	١٦	خزيمة	خزيمة
٦٠	١٢	سواء	سواء
ايضا	١٤	ان الصلاح	ابن الصلاح
٦٢	٧	كبعض	بعض
ايضا	ايضا	الاعراب	الاعراب
٦٤	٣	غيره	غيره
ايضا	١٣	نما	انما
ايضا	٢٠	لكتب	الكتب
٧٢	٢١	وشرطت	[و] شرطت
٧٣	١	للمجاده	*
ايضا	ايضا	انرجمة	*
ايضا	ايضا	والاعلام	*

صفحة	سطر	غلط	صحیح
٧٤	١٨	ابوشينخ	وانوالشبنخ
٧٥	٢	النول	اقوال
٧٧	٨	[والاداء]	[ر] من [الاداء]
ايضا	١٣	الاملاء	الاملاء اول
٧٨	٣	[هذه]	هذه
٧٩	٨	الببحوث	المبحوث
ايضا	٢١	وبما	وبما
٨٠	٢ - ١١	اعتديه	اعتديه
ايضا	٥	لمكاف	المكاف
ايضا	١٧	فدراك	كادرآك
٨١	٣٠	أوحقيقة	وحقيقة
٨٣	١٢	فانرا	فاتوا
ايضا	١٤	لتحريم	للتحريم
٩٠	١٢	التحريم	علي التحريم
٩٥	٢١	كن	يكن
٩٦	٢١	الجدات	الجدات
٩٧	٤	يعصبها	يعصبها
ايضا	١٣	الاحات	الاخت
١٠٥	١٠	غيره	غيرها
١٠٩	١١	المجمع	لجميع
١١٤	١٤	فيطعيس	بلمعيس

صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۱۱۶	۱۸	ملوۃ ویکرۃ	ملوۃ ویکرۃ
۱۲۲	۹	تابع	تابع
ایضا	۱۱	فع	رفع
۱۲۵	۵	مزیدۃ	مزیدۃ
ایضا	۱۵	بناء	بناء
۱۲۶	۴	تواہما	توالہ والا معرور
ایضا	۵	بزیادۃ	بزیادۃ
ایضا	۹	القبائلہ	المقابلۃ
ایضا	۱۰	فکالہ	فکالہ
ایضا	۲۰	والا معرور	[والا معرور
۱۲۷	۱	المضارعہ	المضارعہ
۱۳۶	۷	ذکریا	ذکریا
۱۴۰	۱۶	المبتادر	المبتادر
ایضا	۱۸	ایطرح	ایطرح
۱۴۶	۱۹	التجویر	التجویر
۱۶۰	۷	تشبیہ والجاز	التشبیہ والجاز
۱۶۲	۴	ینہم	بینہم
۱۶۹	۴	النکتۃ	لنکتۃ
ایضا	۲	درصہا	درصہا
۱۷۲	۶	فصبہا	فصبہا
۱۷۳	۱۰	للمستجبۃ	للمستجبۃ

مصحف	مطهر	فقط	مصحف
١٧٥	١١	اختلقا	المعجم
١٧٨	١٧	فتكي	فتكي
١٨٢	٩	تهدل ما	تهدل ما
١٩٨	١١	يتثر	يتاثر
٢٠٠	١٢	لهرم	الهرم
٢١٧	٦	بالولدين	بالوالدين
ايضا	١١	يكفنهون	يكفنهون
٢٢٠	٨	اله	الله
ايضا	١٢	كوره	كورة
٢٢٣	٥	صوفة	صوفة
ايضا	١٥	الروضة	الروضة
٢٢٤	١٣	مادك	مالك
ايضا	١٩	اللاتكثار	الاستكثار
٢٢٧	٢١	الانشان	الانسان
٢٣٠	١٢	سنة	سنة



